

從《佛前大供》到佛法供佛、變食、施食之探析

目錄

從《佛前大供》到佛法供佛、變食、施食之探析	1
一、《佛前大供》本儀之《齋佛儀》探討	4
(一) 《齋佛儀》之內容	4
(二) 三稱三請佛菩薩	5
(三) 密咒	5
(四) 總結	6
二、《佛前大供》本儀	7
(一) 南無靈山會上佛菩薩與歸敬佛法僧三寶	7
(二) 歸敬佛法僧三寶之歸敬諸佛菩薩	7
(三) 十方諸佛讚偈	12
(四) 釋迦牟尼佛讚偈	12
(五) 佛力變現 普施有情	13
(六) 儀軌之圓滿	13
三、佛法的總持、咒語	14
總持為陀羅尼：義、法、咒、得菩薩忍	14
如來方便允可弟子持誦世間咒語以治癒及防護色身	14
如來滿足護法龍天護持人間菩薩的願力	15
中國佛法主導的大乘佛法	15
密續的崛起改變了佛法的面貌	16
密續傳入的影響	16

對佛門儀軌的回顧與探討	17
四、佛法的供佛讚佛、變食、施食及其緣起	19
(一) 供佛、齋僧、讚佛	20
(二) 佛法中的變食	21
(三) 佛法中的施食	23
(四) 施食原則之建議	26
五、密教施食儀軌	30
施食儀軌——不空所譯密續為本源	30
(一) 密續施食之緣起	32
(二) 密續規範：施食者須是受過灌頂之密教上師	34
(三) 不空譯本的《施食真言》	36
(四) 密續：先受密教三昧耶戒，方得施食	36
(五) 「鑿」隱示密教雙修行門	37
(六) 金剛水大「鑿」即密教蘇悉地功德成就	38
六、原有供佛之咒語，及其梵文意義	39
(一) 咒語之梵文意思	39
(二) 《施食真言》之甘露及手印真意	40
(三) 《甘露水真言》之甘露及手印真意	41
(四) 《普供養真言》出自密續	42
(五) 《天廚妙供》之探討	42
七、《瑜伽焰口》、《蒙山施食》及放焰口等	44
(一) 《瑜伽焰口》與《蒙山施食》以密續為根本	44
(二) 出自唐朝不空所譯密續的其他真言	45

八、結論 46

一、《佛前大供》本儀之《齋佛儀》探討

《佛前大供》是供養佛菩薩，以佛菩薩示現於娑婆世界是日中一食，以中午為供養，故此「大供」又是「午供」，又稱「齋佛」，懇祈諸佛菩薩降臨受供用齋的意思，這相應的儀軌本身稱為《齋佛儀》，是中國很早就訂定下來的儀軌，也是今日《佛前大供》所依據的母本。

《齋佛儀》之內容

目前可找到的《齋佛儀》古本是在宋朝永明壽禪師編纂的《三時繫念儀範》裡面，這其中稱為《齋佛儀式》包含：「起《三十五佛懺悔經》（次舉）、歸敬常住十方佛法僧、歸敬佛菩薩、法師之遍食宣唱（遍洒法筵）、變食真言、甘露真言、『此食色香味』至『普同供養』之頌偈、普供養真言、供香花讚、供四聖讚、供法寶讚、供三界讚、供六道讚、供六道讚其二、『禪悅酥醅』起至『南無禪悅藏菩薩摩訶薩』的頌偈」¹，內容可說是今日《佛前大供》的原型。這是在三時繫念的第一時與第二時之間齋佛。

後來發展的結果，由於「起《三十五佛懺悔經》（次舉）、法師之遍食宣唱（遍洒法筵）、供香花讚、供四聖讚、供法寶讚、供三界讚、供六道讚、供六道讚其二」可能會令齋佛時間變得很長？還是其他原因考量？明朝蓮池株宏《雲棲法彙》卷二所列的《齋佛儀》，就將上述之文移除，留下了「歸敬佛法僧、歸敬佛菩薩、變食真言、甘露真言、『此食色香味』至『普同供養』之頌偈、普供養真言、『乳酪醍醐』起至『南無禪悅藏菩薩摩訶薩』的頌偈」，²其中「禪悅酥醅」之偈誦改成「乳酪醍醐」之偈誦；這樣變更之後的儀軌架構可說與今日《佛前大供》之母版是幾乎吻合的。

清朝的《諸經日誦集要》所編輯的《齋佛儀》，儀軌架構也與《雲棲法彙》相同，「乳酪醍醐」之頌偈改回「禪悅酥醅」的頌偈。³

¹ (CBETA, X74, no. 1465, p. 64, c6-p. 65, c13 // Z 2B:1, p. 64, b18-p. 65, c7 // R128, p. 127, b18-p. 130, a7)

² 《雲棲法彙（選錄）》卷2，〈齋佛儀〉，(CBETA, J32, no. B277, p. 581, b10-23)

³ 《諸經日誦集要》卷3，〈齋佛儀〉(CBETA, J19, no. B044, p. 180, a17-b8)

三稱三請佛菩薩

三稱三請佛菩薩，宋朝永明壽禪的《三時繫念儀範》和明朝蓮池祿宏《雲棲法彙》，在《齋佛儀》上都是「南無本師釋迦牟尼佛、南無大悲觀世音菩薩、南無護法諸天菩薩」，在清朝所編纂的《諸經日誦集要》則是「南無本師釋迦牟尼佛、南無大悲觀世音菩薩、南無護法諸天菩薩、南無伽藍聖眾菩薩」。

至於今日的《佛前大供》列出的諸佛菩薩，又是如何參考而得呢？一種可能是來自《三時繫念》儀軌的「第二時」《彌陀懺儀》，讚阿彌陀佛淨土，因此在《佛前大供》就將「阿彌陀佛」列在本儀「本師釋迦牟尼佛」之後，「大勢至菩薩、清淨大海眾菩薩」列在本儀「觀世音菩薩」之後，因應華人對彌陀淨土的歸仰而加入。

佛菩薩的加入，相對於西方極樂世界阿彌陀佛，因此東方琉璃光世界藥師如來也被加入進來。當中國「智、行、悲、願」菩薩為代表時，就有了文殊師利菩薩、普賢菩薩、觀世音菩薩、地藏菩薩；再有廣為人知的彌勒菩薩，由於彌勒菩薩是當來下生佛，因此就列在佛的稱頌中。

至於禪宗證悟的「歷代祖師菩薩」因應中國傳統而被加入，與「護法諸天菩薩、伽藍聖眾菩薩」同列。

密咒

本來清淨儀軌是在於契入佛菩薩的恩澤、明瞭佛菩薩的意思，因而可以敦勉自己力行佛道，因此齋佛儀供養時，應該以明確的中文來表顯這義理。

然而為遵循古來中國的五不翻譯的原則之祕密故不翻的密咒，另又加入了密續的密咒，所以便沒有辦法真實領解所唸誦的密咒的意思，致使許多人參加午供多年，亦不知所誦何意思，這樣就全然失去唸誦的意旨。

如「般若」二字有甚深的意思，也為了尊崇聖教的意思，因此就不翻譯的道理是一樣的；大眾必須先知道這密咒的意思，就如同知道般若的根

本意思是智慧，然後唸誦時唸誦「般若」，以符合領解意旨、並更為尊敬的目的。因此在此還是要建議恢復中文的頌偈，這樣普遍大眾都能簡單易懂。

總結

大致從以往的《齋佛儀》和今日的《佛前大供》比對，以及要更能符合簡單莊重、並攝受大眾的心意，以易於契入佛法，而依上述討論的方向來作調整：

- 一、 依迎請 佛菩薩，可予以節要處理，回歸簡要的初衷，又能肅穆莊嚴。
- 二、 密咒的意思並不清楚，因此若以中文直接表白，並不因此失去恭敬。以清淨句來舉說，以便學人唸誦時可知其意，可攝受自心。

二、《佛前大供》本儀

(一) 南無靈山會上佛菩薩與歸敬佛法僧三寶

以今日《佛前大供》所列，「南無靈山會上佛菩薩」三稱之後，轉稱「南無常住十方佛、南無常住十方法、南無常住十方僧」，本質上是接近的。由於從中國較早的《齋佛儀》來比對，可清楚知道原本儀軌是簡要肅穆莊嚴，因此回歸這樣的初衷，這「南無靈山會上佛菩薩」可與迎請佛菩薩蒞臨法會的開頭的「南無常住十方佛、南無常住十方法、南無常住十方僧」合併：

南無常住十方佛

南無常住十方法

南無常住十方僧

由於十方各地道場本非設定為壇場，因此唯說迎請佛菩薩蒞臨法會，不再說是壇場。然「南無常住十方法」所說的「法」在作為「迎請」的對象時，「法」本身也難以吻合受齋食供養的意思；因此標題「迎請佛菩薩蒞臨法會」的儀軌標題須要作調整以符合齋食之供養，以此處行迎請的稱頌都是使用「南無」開頭，即「歸敬」的意思，因此可知這真正本質是藉由誦念佛法僧、佛菩薩的聖號來「歸敬佛法僧三寶」，所以整個儀軌的修行次小標題就訂為「歸敬佛法僧三寶」。「三請三稱」，也代表內心懇重地歸敬。

(二) 歸敬佛法僧三寶之歸敬諸佛菩薩

佛聖號的稱念

在儀軌上接續的是稱念 佛的聖號，儀軌中以「南無本師釋迦牟尼佛、南無消災延壽藥師佛、南無極樂世界阿彌陀佛、南無當來下生彌勒尊佛、南無十方三世一切諸佛」為對諸佛的稱念與迎請。中國人從「消災延壽」的現世利益著眼，因此有人依此稱念「南無消災延壽藥師佛」；如果以《齋佛儀》的歸敬三寶的莊嚴起念，則是否更應以 藥師佛顯示的佛地

功德為主？因此依 玄奘菩薩所翻譯的《藥師琉璃光如來本願功德經》卷 1：「佛號藥師琉璃光如來」⁴，還有隋朝已翻譯的《五千五百佛名神咒除障滅罪經》卷 3：「南無藥師琉璃光王如來」⁵，如是合起來考量後，訂為「南無藥師琉璃光王佛」。

「南無極樂世界阿彌陀佛」依此世間大眾之所熟悉的緣故，因此就不作調整。

再來作調整的是「南無十方三世一切諸佛」，一來是迎請目前世上諸佛如來受齋食供養，是符合實際；二來是前面起首時，已經有「南無十方一切佛」。中國人尚簡是聞名的，所以當年鳩摩羅什大師也是以此簡要之原則來翻譯經典，因此《佛說阿彌陀經》在中國廣為流行。此處便以《齋佛儀》的肅穆莊嚴的精神為改訂的準繩，就不再列出「南無十方三世一切諸佛」。

總結調整後的結果是：

南無本師釋迦牟尼佛

南無藥師琉璃光王佛

南無極樂世界阿彌陀佛

南無當來下生彌勒尊佛

菩薩聖號的稱念

關於「大菩薩」的順序，比較差強人意。這是因為五位大菩薩：「文殊師利菩薩、普賢菩薩、觀世音菩薩、大勢至菩薩、地藏王菩薩」，插入了一個比較不那麼適當的「清淨大海眾菩薩」。由於「大海眾菩薩」證量不一、菩薩數不一，非很明確地舉列一菩薩摩訶薩，於唸誦者來說無法清楚，自難以廣大增益對佛菩薩明確的名號與德行之緣想，而生起景仰之情。因此先略去「清淨大海眾菩薩」，單獨來先談五位大菩薩。

⁴ (CBETA, T14, no. 450, p. 405, a2-3)

⁵ (CBETA, T14, no. 443, p. 328, c5)

由於大家都知道 文殊師利菩薩、普賢菩薩、觀世音菩薩很早成佛，與 釋迦古佛有因緣，來此倒駕慈航，示現為妙覺菩薩。因此排序在前，也是列在傳統中國人崇拜的「四大菩薩」（或五大菩薩）中。

地藏王菩薩

若單獨以 地藏王菩薩摩訶薩的證量來探討，本迹因地來說明，是從《華嚴部》經典比較能知其梗概。在《大方廣佛華嚴經不思議佛境界分》與同一部經典之異譯《大方廣如來不思議境界經》中，說明有十個佛刹世界的微塵數的諸佛如來到這世界莊嚴 毘盧遮那佛的成佛道場，示現為菩薩，有 觀自在菩薩、文殊師利菩薩、地藏菩薩、普賢菩薩等菩薩摩訶薩。⁶在《度諸佛境界智光嚴經》也提到了有十個佛世界不可說億萬那由他微塵數的菩薩摩訶薩來此娑婆世界示現，其中有 普賢菩薩摩訶薩、地藏菩薩、文殊師利菩薩、觀世音菩薩，也有 彌勒菩薩。⁷

由《大方廣佛華嚴經不思議佛境界分》的「十佛刹極微等諸佛」、《大方廣如來不思議境界經》的「十佛刹微塵等十方諸佛」與《度諸佛境界智光嚴經》的「十佛世界不可說億萬那由他微塵數等菩薩摩訶薩」來對比，都是說由十個佛刹（佛世界）磨成微塵的數目來比喻到此娑婆世界的「諸佛」與「菩薩摩訶薩」。除了 彌勒菩薩是賢劫當來下生佛外，《度諸佛境界智光嚴經》所列菩薩摩訶薩都可能是 佛身示現。因此可知，地藏菩薩證量確實不可思議。

又考量「地藏王菩薩」本身稱號比「地藏菩薩」較為殊勝，在《大乘本生心地觀經》卷1〈序品 1〉中也有說明「地藏王菩薩」⁸，因此這是正式的稱號；且中國人稱念也因為儀軌而多唸誦「地藏王菩薩」，因此就不

⁶ 《大方廣佛華嚴經不思議佛境界分》卷一：「時，有十佛刹極微等諸佛，各各從本國土來至於此，為欲莊嚴鞞盧遮那，為眾會故，示菩薩形。其名曰：觀自在菩薩摩訶薩、曼殊室利菩薩、地藏菩薩、虛空藏菩薩……普賢菩薩摩訶薩等，而為上首，如是等眾皆來集會。」(CBETA, T10, no. 300, p. 905, b14-21) 《大方廣如來不思議境界經》卷一：「時，有十佛刹微塵等十方諸佛，為欲莊嚴毘盧遮那道場眾故，示菩薩形來在會坐。其名曰：觀自在菩薩、文殊師利菩薩、地藏菩薩、虛空藏菩薩……普賢菩薩，如是等菩薩摩訶薩而為上首。」(CBETA, T10, no. 301, p. 909, a18-24)

⁷ 《度諸佛境界智光嚴經》卷1：「復有十佛世界不可說億萬那由他微塵數等菩薩摩訶薩，其名曰：普賢菩薩摩訶薩……地藏菩薩……文殊師利童子菩薩、觀世音菩薩、得大精進菩薩……彌勒菩薩。如是等諸菩薩，十佛世界不可說萬億那由他微塵等菩薩摩訶薩……」(CBETA, T10, no. 302, p. 912, b22-c24)

⁸ (CBETA, T03, no. 159, p. 291, b19)

予更動。

大勢至菩薩

從證量來看，依 大勢至菩薩的譯名，亦應是瀕臨佛地的一生補處大菩薩，《佛華嚴入如來德智不思議境界經》與同一部經典之異譯《大方廣入如來智德不思議經》說明了十個佛土世界微塵數等菩薩摩訶薩都是一生補處菩薩來此世界，有 普賢菩薩、文殊師利菩薩、觀世音菩薩、大勢至菩薩、彌勒菩薩爲首。⁹

由《大方廣佛華嚴經不思議佛境界分》的「十佛刹極微等諸佛」、《大方廣如來不思議境界經》的「十佛刹微塵等十方諸佛」、《度諸佛境界智光嚴經》的「十佛世界不可說億萬那由他微塵數等菩薩摩訶薩」、《佛華嚴入如來德智不思議境界經》說「十佛土不可說俱致那由多百千微塵等菩薩摩訶薩」、《大方廣入如來智德不思議經》說「十佛刹不可說百千億那由他微塵等菩薩摩訶薩」，可知經於「十佛刹」無有二說；因此從證量來看，「地藏王菩薩」與「大勢至菩薩」不應有差別。

然而將「地藏王菩薩」列於「清淨大海眾菩薩」，依菩薩證量廣及三賢位、十地，此確實應予斟酌重新排列。一種方式是將「地藏王菩薩」列於「清淨大海眾菩薩」之前，另一種則是「地藏王菩薩」列於「大勢至菩薩」之前。由於佛菩薩攝受世間，並不存在順位可言，這兩種方式都可。至於順應世間以顯示菩薩的功德莊嚴面向而言，中國傳統佛法多以「智、行、悲、願」來論「四大菩薩」：「文殊師利菩薩」、「普賢菩薩」、「觀世音菩薩」與「地藏王菩薩」，因此這裡如果能與傳統所說合轍，或許比較理想？這個是在排諸菩薩順序的考量之一。

⁹ 《佛華嚴入如來德智不思議境界經》卷 1：「有十佛土不可說俱致那由多百千微塵等菩薩摩訶薩，彼謂：普賢菩薩摩訶薩……曼殊尸利童子菩薩、觀世音菩薩、大勢至菩薩……慈者菩薩摩訶薩，如是爲首。十佛土不可說俱致那由多百千微塵等菩薩摩訶薩，皆是一生補處，各異世界來集。」(CBETA, T10, no. 303, p. 918, a4-b4) 《大方廣入如來智德不思議經》卷 1：「復與十佛刹不可說百千億那由他微塵等菩薩摩訶薩俱，皆是一生補處，從餘方界來集於此……具持三世如來所說諸法句義無有忘失，通達一切有爲無爲世、出世法，成就三世諸佛智輪。於念念中現天宮沒、受生、出家、修行苦行、詣菩提樹、降魔成佛、轉正法輪、般涅槃相……其名曰：普賢菩薩……文殊師利菩薩、觀世音菩薩、大勢至菩薩……彌勒菩薩，如是等菩薩摩訶薩而爲上首。」(CBETA, T10, no. 304, p. 924, c9-p. 925, c1)

總結此處對大菩薩的改訂是

南無大智文殊師利菩薩

南無大行普賢菩薩

南無大悲觀世音菩薩

南無大願地藏王菩薩

南無大勢至菩薩

清淨大海眾菩薩等探討

本來儀軌中，有「南無清淨大海眾菩薩、南無護法諸天菩薩、南無伽藍聖眾菩薩、南無歷代祖師菩薩、南無大聖緊那羅王菩薩」；這和原本的《齋佛儀》所稱頌迎請的「南無護法諸天菩薩」單純一句蓋括有別。這樣的結果可能是到了民初後人越加越多所導致的結果？因此以一句稱頌簡潔代表，似乎更符合本意？因此就以「南無十方大乘賢聖菩薩摩訶薩」來包含了「南無清淨大海眾菩薩、南無護法諸天菩薩、南無伽藍聖眾菩薩、南無歷代祖師菩薩、南無大聖緊那羅王菩薩」。其中菩薩摩訶薩本屬大乘，然爲了攝受眾生對於大乘的尊崇，不至於受人輕慢毀謗大乘的誤導等，因此在此特別舉出「大乘」，並且列「賢聖」。

歸納結果

在此歸納儀軌本儀之歸敬佛法僧三寶部分：

※歸敬佛法僧三寶（三稱三請）

南無常住十方佛

南無常住十方法

南無常住十方僧

南無本師釋迦牟尼佛

南無藥師琉璃光王佛

南無極樂世界阿彌陀佛

南無當來下生彌勒尊佛

南無大智文殊師利菩薩

南無大行普賢菩薩

南無大悲觀世音菩薩

南無大願地藏王菩薩

南無大勢至菩薩

南無十方大乘賢聖菩薩摩訶薩

（三）十方諸佛讚偈

十方諸佛蒞臨法會後，要予以讚歎。然古往法會儀軌，由於直接唸誦咒語，大眾稱念時對這咒語本身的語文、文字難以理解，唯有發音，無法契入真正崇敬三寶的意思。所以今日就以華文來直接表示這些讚偈的意思，以呈現供佛現場大眾學人的景仰之情。

首先讚歎十方諸佛：

十方無量大雄尊 大悲拔苦度群生

橫超豎出成正道 心佛眾生本一體

這說明了對十方一切諸佛的讚歎，「一切」諸佛就是「無量無數」諸佛，故此用「無量」。世尊即是「大雄尊」。以無垠的悲心來拔除眾生的一切憂苦；令有情可以「橫超、豎出」，都可以成就正道，徹悟這「心、佛、眾生」都是本自一體如來藏妙心，從來無有差別。

此中所透露的是由仰信走到證信，讓大眾知道佛法是應該實證的，這就是這讚偈要表達的 十方諸佛如來對大眾開示悟入 如來境界的恩德。

（四）釋迦牟尼佛讚偈

其次讚歎娑婆世界教主 本師 釋迦牟尼佛：

如來願海難思議 恒沙梵刹濟含識

釋迦古佛宣法音 今猶現為人天師

歸命本師如來尊 三乘菩提證真如

最上妙法報四恩 普熏三有度群萌

如來廣大攝受眾生的大願海實在難可思議，在猶如恒河沙般的數量的清淨梵刹佛土中來救濟度化無量無邊的眾生。本師 釋迦牟尼佛如《妙法蓮華經》所說很早就已經成佛，是古佛再來這娑婆世界示現 如來人天尊。學人歸命本師 釋迦牟尼佛，尊敬 如來不可思議的悲心與勝德，修學三乘菩提來親證自心真如如來藏，以此最上的妙法傳播四方來報答四重恩，令三界有情都得佛法真實熏習而得以廣度！

（五）佛力變現 普施有情

稽首無上功德主 三界感應通群機

伏願垂憐現神變 普施十方有情共

依 佛力加持，變現廣大施食，攝受群生。稽首禮敬 如來無上功德主，於三界眾生機緣一切感應攝受，弟子伏願 如來垂憐眾生悲苦，得現不可思議神變，令此施食亦得廣遍十方，普施一切有情！

（六）儀軌之圓滿

儀軌最後的圓滿處，則依「成佛」為結語。有「供佛圓滿」以及「迴向」。「供佛圓滿」是：

供佛已訖 當願眾生 所作皆辦 具諸佛法

「迴向」是：

供佛功德殊勝行 無邊勝福皆迴向

普願沉溺諸眾生 親證菩提皆成佛

三、佛法的總持、咒語

總持爲陀羅尼：義、法、咒、得菩薩忍

從經典中看到，佛世時，釋迦世尊對弟子們宣演佛法，從第一轉法輪的阿含二乘法、第二轉法輪的般若義、到第三轉法輪的方廣唯識，可知世尊著重在法的實證，因此三轉法輪都是以佛法內涵作爲重點。大乘法對法的連結是以一串總持提綱契領、整體勾勒提示，方便記持，因此稱爲「總持」，這和一般咒語並不相同。總持，就是菩薩陀羅尼，本身有菩薩法陀羅尼、菩薩義陀羅尼、菩薩咒陀羅尼、菩薩能得菩薩忍陀羅尼；¹⁰意即不同的陀羅尼雖有偏重的重點，然都是深入佛法的內涵，已超越世間咒語之層次。這樣的咒語可見於大乘經典所提出的明咒，如最廣爲人知的《楞嚴咒》、《大悲咒》以及《般若心經》結尾時的一小段咒語。這些咒語本身既有法義的內涵，也有勸勉攝受學人之處，以契入佛法。

如來方便允可弟子持誦世間咒語以治癒及防護色身

至於不同於前述總持的世間咒語，如來爲了慈悲方便攝受弟子們，也有限度地允可弟子們持誦。依律部說明，原則上修習這些世間咒術、音聲，口受誦念本身都是違犯如來的清淨戒的；¹¹但因爲佛弟子在學佛法時，已經有經歷若干感應的世間咒術（咒語），這些咒語本質上並不牴觸佛法之法義，其目的往往是爲了治療、防護色身，如來原則上雖不予鼓勵、然可容允弟子唸誦這些咒語。如要治療腹內蟲子引發的疾病、或宿食不消的問題，行此方便（誦咒）是沒有過失的；再比如說在專心閱讀修學書籍時，爲防護色身免於外道和毒蛇等危險侵害，亦方便允可弟子可誦念世俗降伏外道的咒、或誦念對治毒物（如毒蛇等）的咒。¹²這些就是如來依世間方便以攝受眾生，而不是這些世間咒語本身是如理的。

¹⁰ 《瑜伽師地論》卷 45〈17 菩提分品〉：「云何菩薩妙陀羅尼？當知如是妙陀羅尼略有四種：一者、法陀羅尼，二者、義陀羅尼，三者、呪陀羅尼，四者、能得菩薩忍陀羅尼。」(CBETA, T30, no. 1579, p. 542, c16-18)

¹¹ 《四分律》卷 27，(CBETA, T22, no. 1428, p. 754, b2-6)

¹² 《四分律》卷 27，(CBETA, T22, no. 1428, p. 754, b6-9)

如來滿足護法龍天護持人間菩薩的願力

佛世時，有護法龍天或夜叉鬼神一同聞法，他們非常願意護持人間大乘學子，只要學子誦持咒語呼喚，他們就會協助。這是因為人間行大乘佛菩提道的菩薩有五十二階位之多，尚未三地滿心都不能遠離胎昧，而且往往業障隨身，但他們卻敢勇猛地一世又一世在人間護持如來正法，因此這些龍天護法一方面以同在如來座下修學的同修情誼而護持菩薩們，一方面也可以累積自身的功德或福德。如來為了滿足護法龍天的心意，便於法會上方便隨順說明這些咒語。因此，對佛弟子來說，持誦這些咒語是可與龍天護法及鬼神相應而得到護念，乃至遇到嚴重困厄時誦咒求助。這也是人間學法時的一個方便，但身為佛弟子自當清楚這是方便持咒，不可用來取代佛法的修行。

中國佛法主導的大乘佛法

佛陀在公元前 486 年 4 月 8 日示現滅度，以首朝北，預記菩薩乘的般若真諦會在中國震旦發揚於世；在如來示現滅度一千年後，這禪宗親證法界實相心的傳承在公元 520 年由禪宗菩提達摩祖師帶到中國，而真實的大乘佛法義理則由玄奘菩薩於公元 645 年將經論典籍帶回到中國並開始譯經工作，使得原本數百年間來自印度、西域的佛法經論真正串連起來。玄奘菩薩翻譯佛經的大業與功績，建立了中國大乘佛法不可撼動的根基，中國楷定了八識正理，讓中國大乘佛教從此成為人間佛法的正宗。

宗門有菩提達摩祖師推弘教典《楞伽經》¹³，教門也有玄奘菩薩在親筆著作《成唯識論》中引證了《楞伽經》¹⁴，清楚證明了禪宗宗門與大乘教門兩者是合轍不悖的。釋迦如來親傳的教外別傳禪宗來到中國之後，從此獲得了玄奘菩薩闡述教理之雄厚支持，而得以在唐宋時代綻放出一花開五葉的佛法光明，輝煌照耀當代及後世的全人類。可惜的是《成唯識

¹³ 《景德傳燈錄》卷 3：「（菩提達摩）師又曰：『吾有《楞伽經》四卷，亦用付汝（慧可）。』」（CBETA, T51, no. 2076, p. 219, c19）《續高僧傳》卷 16：「初，達摩禪師以四卷《楞伽》授（慧）可曰：『我觀漢地惟有此經，仁者依行自得度世。』」（CBETA, T50, no. 2060, p. 552, b20-22）

¹⁴ 如《成唯識論》卷 3：「《入楞伽經》亦作是說：『如海遇風緣，起種種波浪；現前作用轉，無有間斷時；藏識海亦然，境等風所擊，恒起諸識浪，現前作用轉。』」（CBETA, T31, no. 1585, p. 14, c14-18）

論》義理深遠而文字艱深又極簡略，《述記》則是旁引博雜，又文字簡略令人難解，以致大乘佛法妙理不彰，慈恩宗全面性的佛法難以為繼；為正法久傳故，應有深入詳釋出於人間，以利正法久住。

密續的崛起改變了佛法的面貌

相對於中國大乘佛法成為佛法實證與發揚實義之正宗，印度佛法從中世紀密續大量問世後就逐漸沒落，最後在公元八世紀左右，密教外道實質地掌控了印度大多數的佛法寺院道場。史學家根據這現象而判斷真正的佛法已蕩然無存，無論是二乘的聲聞、緣覺法，或大乘的真實般若、方廣唯識法，都已經和後起密教之密續難以吻合；這一時期從崛起到覆滅佛法僅有數百年光陰，就使得密教攫取了天竺佛教所有的資源。

密教的特色在於糅合了原本印度宗教的種種儀軌、氣脈明點的色身執取修煉，以及回到印度諸鬼神崇拜、恢復血食祭拜、供奉世間之大主宰、口誦世間咒語、手結世間手印，乃至力行惡名昭彰的男女雙修、恣行淫欲玷辱佛門，這與當時印度盛行一時，令年輕人趨之若鶩的坦特羅性愛主義相互關連。這使得密教的秘密教性質非常明確無疑，以至於密教雖在名相上都沿襲佛教，然而從歸依、受戒、觀行，無一不是密教內涵，印度佛教從此只存教相而實質滅亡。

密續傳入的影響

密續傳到中國之後，對大乘佛法的本質、總持、法義都難以撼動，這是因為有大乘菩薩在中國努力，延續教理和實證的光輝，因此邪謬不如理之邪法很難立足於中國佛教；於共產黨無神論的統治下，至今已經暗中廣傳於中國了。然而，密續所包裝的種種密教儀軌，尤其世間咒語、乃至雙修咒語，都真偽難辨。當時學人不疑有他，以為密續是 佛陀所傳經典，即使並不特別研究依循密教法義，但在儀軌上則是作了許多方便，就在不清楚這些密咒的本質與義理的情況下，開始逐漸置入佛門的日常儀軌中。

從佛門早晚課加入了大量咒語，已可見密教邪法的影響力，再來就是佛前齋供（即佛前大供），以及施食儀軌所產生的法會施食如《蒙山施

食》、《放焰口》。本來清淨莊嚴的佛教儀式，變成了密教的繁複儀軌，這又反過來讓中國法師以為自己內心不夠莊嚴、儀軌不夠隆重，又進一步慢慢改變早晚課、午供、施食、超度等儀軌，實則是融入了密續所希冀的外道風采乃至於紊亂的男女雙修等咒語。

對佛門儀軌的回顧與探討

經查唐朝 玄奘菩薩所譯經典中，一共有八部是跟陀羅尼與咒語有關的經典。這是 玄奘菩薩依地上菩薩證量對陀羅尼總持的認識而作出的翻譯，然而其中這些咒語又因為牽涉的音、義，所以 玄奘大師訂定了四不譯原則，因此這些咒語並沒有對應的中譯名稱。

中國後來難有如 玄奘菩薩這樣實證高度的菩薩摩訶薩，因此唐朝以降的後世佛門都漸漸地混淆不清，致使密續的世間密咒、男女雙修咒語堂而皇之進入佛門日常儀軌中。如蓮池法師制定儀軌時，就被嚴重籠罩到無法分辨佛法的三歸依，他所楷定的佛法儀軌竟然在歸依三寶之前加入了「歸依金剛上師」¹⁵，破壞了 如來一再申誡不可違背的三歸依¹⁶，從而變成徹底無效的歸依。

以明朝蓮池法師博覽群籍的學力，都無法辨明真妄、乃至被蒙蔽而抵觸佛門三歸依，則其他大眾可想而知。回顧當年 釋迦世尊對弟子們宣演佛法，從第一轉法輪的《阿含經》、第二轉法輪的《般若經》，到第三轉法輪的方廣唯識諸經，可清楚知悉 世尊都著重在法的實證，因此三轉法輪都是以佛法實證的內涵為重點，即使是陀羅尼也都是以總持佛法、義理、明咒、得菩薩忍為主旨。後來密教興起，佛法衰頹，密教挾著外道法進入佛門，其中明顯可見的是密續出現大量世間咒語，並且進入佛教成為

¹⁵ 《瑜伽集要施食儀軌》卷 1：「歸依金剛上師 歸依佛 歸依法 歸依僧」（CBETA, X59, no. 1080, p. 257, c22 // Z 2:9, p. 402, a4 // R104, p. 803, a4）

¹⁶ 《大方便佛報恩經》卷 6〈優波離品 8〉：【爾時優波離復白佛言：「世尊！若受三歸戒時，先稱法寶，後稱佛者，成三歸不？」答曰：「無所曉知，說不次第者，自不得罪，得成三歸。若有所解，故倒說者，得罪亦不成三歸。」問曰：「若稱佛及法，不稱僧者，成三歸不？若稱法僧，不稱佛者，成三歸不？若稱佛僧，不稱法寶，成三歸不？」答曰：「不成三歸。」】（CBETA, T03, no. 156, p. 157, b17-23）又，馬鳴菩薩造論：《大莊嚴論經》卷 6：「決定一切智，以憐愍我故，是以說三歸，不說有第四。為於三有故，而說三歸依，若當第四者，我則無歸依。」（CBETA, T04, no. 201, p. 292, b14-17）

儀軌。中國受到的影響雖然比較小，但密教仍舊滲透入日常儀軌之中。因此，今日檢討目前佛門中的儀軌是有其必要性。

從中國製作的懺儀如《水懺》、《大悲懺》來看，與密教密續世間咒語的相關咒語極少（《大悲咒》則可依這陀羅尼本身的法、義、明咒、得菩薩忍的這四個地方來考量），因此此二懺儀原則上並無須檢討；然若是自行編定、印刷儀軌本子的人，在卷首、卷尾夾入密教的四歸依等等，則與原來儀本之意旨不同，應予審奪檢視後加以剔除。

四、佛法的供佛讚佛、變食、施食及其緣起

如來在世，佛身光明顯耀，供佛者能供養 如來真身（應化身），功德不可思議，人人無不歡欣慶慰。然 如來世尊示現滅度後，應化身不現人間，於是後世以佛像來供佛。而恭敬、瞻仰佛像，實際從佛世就已流傳，此中緣起將在這段落作說明。

又佛法施食有諸等緣起，在律部《四分律》中，印度當時是以乞食來削減大眾對我所的貪著、亦以此來建立對出家僧人的尊崇，以增廣信眾自身的福德資糧。寺院道場則依 如來囑咐，固定方便施食給護持寺院的護法鬼神眾。至於一般僧眾之個人施食，則因大眾修布施行的緣故，可於多得乞食時，自行施食給鳥獸等有情；這都無特別規範或限定法式。

這個單純的法式到了密教崛起之後，就逐漸加入了密教咒語、乃至外道持器，從這一點，可以明瞭當時的佛寺已經逐漸喪失佛法原本的清淨性與真實義，反而大量使用外來的咒語、持器。在公元八世紀，密教實質地全面併吞天竺佛教之後，密教法便堂而皇之進入佛門，一改佛門的法事儀軌。這從唐朝譯師實叉難陀翻譯的密續來到不空法師時更加增廣的施食內容可知，這些施食儀軌是在密教壯大過程中逐漸納入密教典籍的，從密教施食的緣起，乃至相關手印、真言，煞有介事地架構起密教的施食儀軌。因此只要回溯到佛世時、以及中國引入密續之前的供佛、施食法式，就可以知道當今的儀軌應該如何調整。

本來供佛與施食在天竺時原則上並無正式的儀軌；供佛齋僧時，是另外準備食物給護法鬼神（於大眾座位最末之處留一個空位）。然，後人仰體 諸佛世尊攝受眾生的悲心，於是在以供養 如來為主體的《佛前大供》儀軌中，也加入給濟有情：施食儀軌採行密咒祈請 如來變食，再由香燈、施食人員將食物帶到施食台，布施有情。¹⁷然此變食施食等咒語，如後文詳述密教密咒多有暗合雙身法之意旨，因此新版本儀改以中文清淨句，令與

¹⁷ 法會大眾禮讚諸佛菩薩後，緊接著唱誦密教咒語時，香燈、施食人員則在這段梵唄誦咒時間中，淨手、打手印、以持器（「刀、手」）從杯飯中挖取七粒飯、走到施食台、放入施食碟、再回到佛前放好持器。以上實施細節，各地寺院道場容或有異，然大體無別。

會學人得契合 如來悲心施食有情。本段落亦將探討真正佛法中的變食、施食。

(一) 供佛、齋僧、讚佛

供佛齋僧本是當時人們準備齋食，奉請 如來與大乘菩薩僧（佛乘）、二乘聲聞、緣覺僧受食供養，如《阿含經》所載。¹⁸供佛齋僧之後，如來為大眾說法，如此不得顛倒施後請法的次第。¹⁹

佛世的佛像

如來為了圓滿化度因緣，必會示現五事，其中之一是化度父母（即為父母說法），²⁰故 摩耶夫人示現為 如來生母而後捨報，居欲界忉利天，於是 如來上昇天上為母說法²¹（如來聖號十號「天人師」，故亦教化天人，如北傳二乘阿含與南傳尼柯耶所說）。優填王因 如來天上說法時間甚久，思慕 如來，於是請工匠造立佛像；波斯匿王知道了也請工匠造立佛像，於是人間有了兩尊佛像。²²如來天上為母以及諸天人說法畢，返回人間（亦如《阿含經》記載），優填王請示 如來關於造佛像之福德，如來說這福德不可思議。²³這就是後代造立佛菩薩聖像的起源。

¹⁸ 《增壹阿含經》卷 45〈十不善品 48〉：【爾時，師子長者默然不對。爾時，天人復語長者：「此是持戒人，此是犯戒人；此向須陀洹人，此是得須陀洹人；此向斯陀含人，此是得斯陀含人；此向阿那含，此得阿那含；此向阿羅漢，此得阿羅漢；此是聲聞乘，此是辟支佛乘，此是佛乘；施此得福少，施此得福多。」爾時，師子長者默然不對。何以故爾？但憶如來教誡，不選擇而施。】（CBETA, T02, no. 125, p. 792, b27-c5）

¹⁹ 《大智度論》卷 22〈序品 1〉：「佛不受，作是言：『我為說偈故得此食，我不食也！』婆羅門言：『是食當與誰？』佛言：『我不見天及人能消是食者，汝持去，置少草地、若無虫水中！』即如佛教，持食著無虫水中，水即大沸，烟火俱出，如投大熱鐵。」（CBETA, T25, no. 1509, p. 225, b1-5）

²⁰ 《增壹阿含經》卷 15〈高幢品 24〉：「世尊告曰：『如來在世間，應行五事。云何為五？一者、當轉法輪，二者、當與父說法，三者、當與母說法，四者、當導凡夫人立菩薩行，五者、當授菩薩別。是謂，迦葉！如來出世當行此五法。』」（CBETA, T02, no. 125, p. 622, c11-16）

²¹ 《增壹阿含經》卷 28〈聽法品 36〉：「爾時，天上善法講堂有金石縱廣一由旬。爾時，世尊石上結加趺坐，遍滿石上。爾時，如來母摩耶將諸天女至世尊所，頭面禮足，在一面坐。並作是說：『違奉甚久，今來至此，實蒙大幸，渴仰思見，佛今日方來。』是時，母摩耶頭面禮足已，在一面坐；釋提桓因亦禮如來足，在一面坐。三十天禮如來足，在一面坐。」（CBETA, T02, no. 125, p. 705, b30-c7）《大方便佛報恩經》卷 3〈論議品 5〉：「爾時，如來為母摩耶夫人并諸天眾說法九十日，閻浮提中亦九十日不知如來所在。」（CBETA, T03, no. 156, p. 136, b17-18）

²² 《增壹阿含經》卷 28〈聽法品 36〉：【是時，優填王即以牛頭栴檀作如來形像高五尺。是時，波斯匿王聞優填王作如來形像高五尺而供養。是時，波斯匿王復召國中巧匠，而告之曰：「我今欲造如來形像，汝等當時辦之。」時，波斯匿王而生此念：「當用何寶，作如來形像耶？」斯須復作是念：「如來形體，黃如天金，今當以金作如來形像。」是時，波斯匿王純以紫磨金作如來像高五尺。爾時，閻浮里內始有此二如來形像。】（CBETA, T02, no. 125, p. 706, a17-26）

²³ 《增壹阿含經》卷 28〈聽法品 36〉：「餘福不可計，其福不思議，名聞遍四遠，造佛形像福。」（CBETA, T02,

面對佛像奉請諸佛受供

後世尊崇 如來，如大乘經典所說供佛如 佛在，功德等無有異，²⁴於是道場安立佛菩薩聖像，寺院常住僧人中午進食前先進行午供。依 如來示現人間之時受用飲食是日中一食，供佛可在中午前一小時開始，至遲應以十分鐘為度（然若有其中施行法事緣故，亦可稍微挪後，然勿延至中午方行），備妥食物供佛，屆時亦依 如來囑咐施食鬼神有情。

至於信眾家中之供養，則比較寬鬆，任何時間 如來悲憫有情，都可以受供。供佛物品亦較無受限，然不清淨食物不應上供。

讚佛

唐朝義淨法師（公元 635 年—713 年）《南海寄歸內法傳》敘述留學印度見聞²⁵，其中「受齋軌則」說明僧人受齋之前須先讚佛：午齋時間到，大眾一心莊重，端坐合掌各自於心禮敬讚佛，或由一人在佛像前長跪合掌，大聲清楚地讚歎如來功德而不雜他言。²⁶ 可知齋僧雖然是請僧受供，但是以讚佛為主體，更無其他密咒、世間咒。如是以稱揚如來功德，令所有參與者都發無上心。

因此本次新版《佛前大供》之〈十方諸佛讚偈〉、〈釋迦牟尼佛讚偈〉都符合讚佛之宗旨，能令與會大眾清楚讚歎如來的功德。

（二）佛法中的變食

佛法中，八地以上菩薩有於相於土自在的功德力，能隨心所欲變現物質，食物自在其列。

no. 125, p. 708, b11-12)

²⁴ 《優婆塞戒經》卷 5〈淨三歸品 20〉：「若佛在世及涅槃後，供養果報，無有差別。」(CBETA, T24, no. 1488, p. 1061, c6-7)

²⁵ 義淨法師仰慕東晉法顯法師、唐朝玄奘大師西行求法的高風，於公元 671 年從海路南行，673 年抵達東印度，歷三十餘國往來參學，留學那爛陀寺十一年。公元 695 年，離開今日蘇門答臘，歸抵洛陽；公元 700 年，組織譯場。義淨法師的譯述雖遍三藏，但對律部典籍的翻譯將近兩百卷，著力甚深；譯事餘暇，常細心教授學徒日常重要律儀，嚴守規矩。因此，後人從義淨法師的譯述文字，當可相當追溯到佛世乃至密教併吞佛教前的清淨法事或行儀。

²⁶ 《南海寄歸內法傳》卷 1：「午時既至普就尊儀，踰踞合掌各自心念，禮敬既訖食乃同前。或可別令一人在尊像前長跪合掌大聲讚佛(言長跪者，謂是雙膝踞地，豎兩足以支身。舊云胡跪者，非也。五天皆爾，何獨道胡)，唯歎佛德不雜餘言。」(CBETA 2020.Q3, T54, no. 2125, p. 210b4-8)

文殊師利菩薩之變食

在佛經中，倒駕慈航的文殊師利菩薩以一鉢飯變現布施僧眾，由於檀波羅蜜無量功德的緣故，「香美眾味取不可盡，充飽大眾鉢食不減」²⁷，甚至「三千大千世界所有一切諸眾生等，於百千歲食此鉢食，猶不能盡」²⁸。

維摩詰菩薩遣化菩薩取一鉢飯

同樣倒駕慈航的維摩詰菩薩，變現一位化菩薩到香積國取來一鉢飯，有僧見已心起疑惑，小小一鉢如何飽足大眾？這位化菩薩說：「四海有竭，此飯無盡！使一切人食，揣若須彌，乃至一劫，猶不能盡。所以者何？無盡戒、定、智慧、解脫、解脫知見功德具足者，所食之餘，終不可盡。」²⁹

童子供養如來，如來變食

在《佛說未曾有正法經》中，也說明了佛不可思議的威神力。當時，有一童子以一鉢食供養如來，鉢食亦不耗減，再次第供養諸大眾，「是會菩薩、聲聞咸受其食，悉皆飽滿，食猶未盡」³⁰。

由此當知，諸佛如來以及八地以上菩薩都有不可思議的「於相於土之

²⁷ 《大方廣寶篋經》卷2：「我白佛言：『大德世尊！見一小鉢其食滿中。』佛告我言：『速打撻槌集比丘僧。』我言：『世尊！比丘僧多，是一鉢食當與誰耶？』佛語我言：『汝勿慮是。設使三千大千世界所有一切諸眾生等，於百千歲食此鉢食，猶不能盡。何以故？是文殊師利所持鉢，文殊師利有檀波羅蜜無量功德。』我聞佛語，便打撻槌集比丘僧。時此鉢食不相和雜，香美眾味取不可盡，充飽大眾鉢食不減。」(CBETA, T14, no. 462, p. 473, a1-10)

²⁸ 《佛說文殊師利現寶藏經》卷1：「時，佛告阿難：『汝寧察講堂上不乎？』阿難白佛：『唯然，世尊！已見滿鉢之食在講堂上。』佛告阿難：『汝撻槌聚比丘眾。』我白佛言：『唯然，世尊！大比丘眾其數甚多，一鉢飯食何所足乎？』佛言阿難：『且止，默然而行。假使滿三千大千世界中人，百千歲共食此飯終不耗減。所以者何？文殊師利聖旨神化，令此鉢食無有盡時，文殊師利智慧具足神通所立，興造布施以度無極。』」(CBETA, T14, no. 461, p. 458, c13-21)

²⁹ 《維摩詰所說經》卷3〈香積佛品 10〉：「時，維摩詰語舍利弗等諸大聲聞：『仁者可食，如來甘露味飯，大悲所熏，無以限意食之，使不消也。』有異聲聞念：『是飯少，而此大眾人人當食？』化菩薩曰：『勿以聲聞小德小智，稱量如來無量福慧！四海有竭，此飯無盡！使一切人食，揣若須彌，乃至一劫，猶不能盡。所以者何？無盡戒、定、智慧、解脫、解脫知見功德具足者，所食之餘，終不可盡。』於是鉢飯悉飽眾會，猶故不殫。其諸菩薩、聲聞、天、人，食此飯者，身安快樂，譬如一切樂莊嚴國諸菩薩也；又諸毛孔皆出妙香，亦如眾香國土諸樹之香。」(CBETA, T14, no. 475, p. 552, c9-20)

³⁰ 《佛說未曾有正法經》卷2：「時，彼童子即詣佛前禮世尊足。智王苾芻將所乞食授其童子，而告之言：『汝以此食供養世尊及諸大眾，當令汝得無量福聚。』是時童子如苾芻言，即捧其食添世尊鉢；食猶未盡，然後次第供諸大眾。是會菩薩、聲聞咸受其食，悉皆飽滿，食猶未盡。」(CBETA, T15, no. 628, p. 434, c23-29)

自在力」，何勞大眾持咒方能變食？更不必說《變食真言》等乃是暗合雙修法的密咒；且密續規範主法者、變施食者皆必須受密教之四歸依（歸依密教金剛上師為先）、三昧耶戒（依密教金剛上師傳戒）、密教灌頂（受密教金剛上師之無上瑜伽灌頂），如此既纏縛於蘊處界諸法、又破壞了佛法的清淨歸依，連最基礎佛法正見都付之闕如，如何可與諸佛菩薩相應，而得 如來垂憐施予變食？

綜上所說，佛法的變食要在仰賴佛菩薩的威神力，與會大眾若誦變食咒，應在表顯佛菩薩的悲心；但若咒句的本身並無佛法的真實義、或是諸佛菩薩利益一切眾的悲心，則即使誦咒也不能真實利益到鬼神眾乃至一切有情。

（三）佛法中的施食

施食大眾

從佛法典籍的變食典故可知，諸佛菩薩以威德力變食後，更安樂一切大眾，令諸菩薩、聲聞、天、人等，至於人數可及「十二億菩薩」、「八萬四千聲聞」乃至更多，供食七日，令眾悉皆飽滿而食猶未盡。³¹因此將施食對象廣及天、人、鬼、旁生，這都是依於 佛的願力及慈悲心，以廣施眾生的因緣，加深、加速有緣眾生修學佛法的進程。諸佛如來心繫眾生、欲與安樂，後世佛弟子亦當仰體佛意，施食鬼眾及至諸有情。

睽諸現行《佛前大供》儀軌，其偈誦偏重在變食；為了能夠體現廣施眾生的布施本意，將偈誦文句調整為「佛力變現 普施有情」的方向，並以中文詞句明確顯示這清淨施食的意思，這不但是如理的作法，也符合佛法教化世間的目的。

施食先亡故者與鬼神眾

關於施食典故，義淨法師在《南海寄歸內法傳》曾說明：佛世普施眾

³¹ 《文殊師利普超三昧經》卷1〈舉鉢品 3〉：「於時比丘慧王所得分衛食饍，授與幼童而謂之曰：『童子！受斯分衛之具，供養如來！』尋即受之，已滿佛鉢，食不減損；次與聲聞八萬四千，菩薩十二億，佛及聖眾，皆悉充飽。如是之供至于七日，飯則如故亦不損減。」(CBETA, T15, no. 627, p. 412, c9-13)

生，然未食前先上呈施食，這在律典並無明定如是教誨。至於將一盤食物施予先亡（已亡故的先人）以及諸神鬼應受食等類有情眾生，這緣由靈鷲山而起，如佛經說。這是由施食者將這食物帶到上座（和尚、法主等）面前，由上座祝願：「以今所修福，普霑於鬼趣，食已免極苦，捨身生樂處。菩薩所受用，無盡若虛空，施獲如是果，增長無休息。」然後由施食者將這食物帶出來，在幽僻處叢林下、或河池內，施於先亡者。中國江淮地方，設立行齋之後，有另外安置一盤食物，就是這個法式。然後再施授齒木、供上淨水，盥漱之法；僧徒辭別時，口說：「所修福業，悉皆隨喜。」就各自散去，自唸誦頌偈，並無法事。³²

至於鬼神眾生之施食，有幾個起源：一個是墮野鬼神眾（墮野鬼）、一個是鬼子母眾。這牽涉到中文的如法供養偈：「大鵬金翅鳥、墮野鬼神眾、羅刹鬼子母，甘露悉充滿。」考證如下：

施食墮野鬼

在《大般涅槃經》卷 16〈梵行品 8〉說到有一鬼神，名叫墮野。純食肉血、多殺眾生；如來本來教化當地鬼神，但這位墮野不受教化，於是如來便化身作大力鬼，傾動他的宮殿，墮野和他的眷屬卻還都想要和如來對抗，然一看見如來時，就失了心念，惶怖趴地，迷悶昏倒。如來慈愍手摩其身，墮野起來後感謝如來慈愍，赦他過失；如來再還復佛身，為他說法，令他受不殺戒。墮野鬼就問如來：此後受戒，沒有血肉為食，應當如何存活？」如來就說：「會敕聲聞弟子，在修行之處所，悉當施與墮野鬼飲食。」以這樣的因緣，如來為諸比丘制如是戒，常應當施這墮野鬼食。如來為了要調伏眾生的緣故，如是示現種種方便。³³

³² 《南海寄歸內法傳》卷 1：【聖遣普施眾生，未食前呈，律無成教。又復將食一盤，以上先亡及餘神鬼應食之類，緣在鷲山，如經廣說。可將其食向上座（寺主、和尚等）前跪，上座乃以片水灑，而呪願曰：「以今所修福，普霑於鬼趣，食已免極苦，捨身生樂處。菩薩所受用，無盡若虛空，施獲如是果，增長無休息。」持將出外，於幽僻處林叢之下、或在河池之內，以施先亡矣。江淮間設齋之次，外置一盤，即斯法也。然後施生授齒木、供淨水，盥漱之法如第五章已述。僧徒辭別之時，口云：「所修福業悉皆隨喜。」然後散去。眾僧各自誦伽他，更無法事。】(CBETA, T54, no. 2125, p. 210, a14-28)

³³ 《大般涅槃經》卷 16〈梵行品 8〉：「善男子！如我一時，遊彼墮野、聚落叢樹，在其林下，有一鬼神，即名墮野，純食肉血多殺眾生，復於其聚，日食一人。善男子！我於爾時，為彼鬼神廣說法要；然彼暴惡、愚癡無智、不受教法，我即化身為大力鬼，動其宮殿，令不安所。彼鬼于時將其眷屬，出其宮殿，欲來拒逆。鬼見我時，即失心念，惶怖躄地，迷悶斷絕，猶如死人。我以慈愍，手摩其身。即還起坐，作如是言：『快哉，今日還

施食鬼子母眷屬

在《雜寶藏經》卷9說佛世有一位鬼子母，她有一萬位兒子，都是大力士（鬼神眾）。由於這位鬼子母非常暴虐，殺人子噉食；人們便仰告世尊，世尊就將這鬼子母最小的兒子藏起來，鬼子母遍尋不著，聽聞如來有一切智，於是來到佛前請示，佛說：「妳有一萬個兒子，現在只失去一子，何故苦惱愁憂？且人類才只有一個或五個、三個孩子，妳卻都下手殺害。」鬼子母就對如來承諾，只要找回幼子，就不再殺害世人的小孩。佛說，只要妳能受三歸五戒，盡壽而不殺生，就將孩子還給妳。於是鬼子母就受三歸五戒。³⁴

鬼子母有時翻譯為「訶利底藥叉女」，有時是「呵利底母」。唐朝義淨法師在《南海寄歸內法傳》卷1的《九 受齋軌則》中，提及了齋僧之法，也提到了另備一盤食施給呵利底母（鬼子母），這是由於她過去世曾發邪願食盡王舍城中的所有兒子，捨報之後生為藥叉（夜叉），生五百兒（經典說一萬），日日食啖王舍城的男女。如來就以方便度化她受三歸五戒。鬼子母請示如來，她兒子以後吃什麼維生？如來就說，比丘住的寺院每天施食，讓你們充飢。因此天竺的寺院每於門屋處或食廚邊，素畫鬼子母像，每日於前供食。鬼子母本身是四大天王部眾，有大勢力；世人如因疾病而無子，也可供食求子，都可如願。這如律（《根本說一切有部毘奈耶雜事》）說。³⁵

得身命。是大神王，具大威德，有慈愍心，赦我愆咎。』即於我所，生善信心。我即還復如來之身，復更為說種種法要，令彼鬼神，受不殺戒。即於是日，曠野村中，有一長者次應當死，村人已送付彼鬼神。鬼神得已，即以施我；我既受已，便為長者，更立名字，名手長者。爾時彼鬼即白我言：『世尊！我及眷屬，唯仰血肉，以自存活。今以戒故，當云何活？』我即答言：『從今當勅聲聞弟子，隨有修行佛法之處，悉當令其施汝飲食。』善男子！以是因緣，為諸比丘制如是戒，汝等從今，當當施彼曠野鬼食，若有住處不能施者，當知是輩，非我弟子，即是天魔徒黨眷屬。善男子！如來為欲調伏眾生故，示如是種種方便，非故令彼生怖畏也。』（CBETA, T12, no. 374, p. 460, c1-24）

³⁴ 《雜寶藏經》卷9：【鬼子母者，是老鬼神王般闍迦妻，有子一萬，皆有大力士之力。其最小子，字孺伽羅，此鬼子母兇妖暴虐，殺人兒子，以自噉食。人民患之，仰告世尊。世尊爾時，即取其子孺伽羅，盛著鉢底。時鬼子母，周遍天下，七日之中，推求不得，愁憂懊惱，傳聞他言，云佛世尊，有一切智。即至佛所，問兒所在。時佛答言：「汝有萬子，唯失一子，何故苦惱愁憂而推覓耶？世間人民，或有一子，或五三子，而汝殺害。」鬼子母白佛言：「我今若得孺伽羅者，終更不殺世人之子。」佛即使鬼子母見孺伽羅在於鉢下，盡其神力，不能得取，還求於佛。佛言：「汝若能受三歸五戒，盡壽不殺，當還汝子。」鬼子母即如佛勅，受於三歸及以五戒。受持已訖，即還其子。佛言：「汝好持戒，汝是迦葉佛時，羯膩王第七小女，大作功德，以不持戒故，受是鬼形。」】（CBETA, T04, no. 203, p. 492, a13-29）

³⁵ 《南海寄歸內法傳》卷1：【施主乃淨洗手足，先於大眾前初置聖僧供，次乃行食以奉僧眾。復於行食未安食一

金翅鳥持齋

本師 釋迦牟尼佛在過去行菩薩道時，就攝受金翅鳥，令金翅鳥王持齋，不再吃龍，如《菩薩本行經》卷3說。³⁶此古時金翅鳥等受持佛法之事，當 佛陀出世弘法時，金翅鳥也受教化，也來護持佛法，經典中護持佛法的「天龍八部」，其中的「迦樓羅」就是金翅鳥。因此，施食時，亦可同於曠野鬼神、鬼子母及其眷屬等類鬼神，一體攝受施食。

綜上所說，如來變食一鉢食不可思議，能廣施眾生；又，如來囑咐護持寺院道場的諸鬼神眾可得受食，是故推而廣之，世間一切鬼神都可因如來的佛力加持神變而得到食物，乃至更廣及一切有情都可憑藉此施食而獲得利益安樂。

（四）施食原則之建議

捨棄密咒、手勢、持器

上文所引經文中，清楚記載佛菩薩變食用到的工具，只有「鉢」，而鉢只是用來盛食；除此之外，並無戒指、劍指等手勢，也無誦咒，亦無「手、刀」等外道器皿。

唐朝義淨法師《南海寄歸內法傳》所敘述的施食，同樣是僅有攜食到施食處（最多是先由上座祝願）；從這裡延伸出來看，施食鬼眾的同時，食物本體實際上亦施予鳥獸蟲蟻，即廣及諸有情。

食物內容應有主食+配菜

目前佛前大供儀軌之實施（含施食）是：佛前不供飯只供菜；韋陀菩薩前供飯供菜；另於佛前旁備一杯飯，再從中挖取七粒飯去施食處（以持

盤，以供呵利底母。其母先身因事發願食王舍城所有兒子，因其邪願捨身遂生藥叉之內，生五百兒，日日每食王舍城男女。諸人白佛，佛遂藏其稚子名曰愛兒。觸處覓之，佛邊方得。世尊告曰：「汝憐愛兒乎？女子五百，一尚見憐；況復餘人一二而已。」佛因化之，令受五戒為鄔波斯迦。因請佛曰：「我兒五百今何食焉？」佛言：「苾芻等住處寺家，日日每設祭食，令汝等充飡。」故西方諸寺，每於門屋處或在食廚邊，素畫母形抱一兒子，於其膝下或五或三，以表其像。每日於前盛陳供食。其母乃是四天王之眾，大豐勢力。其有疾病無兒息者，饗食薦之咸皆遂願。廣緣如律，此陳大意耳。」（CBETA, T54, no. 2125, p. 209, b3-19）

³⁶ 《菩薩本行經》卷3：「金翅鳥王亦復說言：『今此龍王是我之食，我今持齋攝身口意，無傷害心而不食之，我得福多。』」（CBETA, T03, no. 155, p. 123, c16-18）

器「手、刀」)。從這個備辦看，杯飯本意應是供佛，但爲了施食鬼眾及請佛變食，故不置於佛前，而是放在佛前旁的香案桌，再從中挖取七粒飯，持去施食。此不如理處是：(1) 佛前未供飯，(2) 分取本應供佛的食物。

故供佛及施食應調整爲：佛前、韋陀菩薩、施食，均應各備主食及配菜。凡五穀類均可作爲主食。若論備食數量，當以佛前最多，韋陀菩薩次之，施食更次之。

施食的配菜，考慮到施後撤下若由道場人員食用可能導致身體不適、以及依義淨法師《南海寄歸內法傳》所述施食之物可施予鳥獸蟲蟻，則施食的配菜可使用有香氣、又不會很快腐敗的食物（例如松子等乾果類）。

至於供奉湯水，則須斟酌（蒙山施食除外），一般應避免之，以免端取時不小心潑灑出來，或破壞法會莊嚴。

施食時間

如上所引，對鬼子母之施食，是早餐時、乃至只要鬼子母想要吃食，應施予；對墮野鬼，當常常施予。亦即施食鬼子母及墮野鬼，不限早中晚可常行之。

依此精神推之，對金翅鳥的施食、乃至諸有情，允可比照鬼子母、墮野鬼。如此應是符合 世尊一體攝受的悲心。

至於早中晚施食，主要是有常住的寺院可行之，其他道場可依自身狀況斟酌。

主法法師祝禱

目前午供法會比較常見的作法是施食人員以外道持器、密教手勢及密咒，在大眾同唱變食咒聲中，將食物持出施食。

然依上文所引經文，變食乃是依諸佛如來的威神力，而非大眾同誦密咒可實現。復依唐朝義淨法師所述，施食亡故者緣起於印度靈鷲山，行者先攜食物到上座前，經上座祝願（以今所修福，普霑於鬼趣，食已免極

苦，捨身生樂處。菩薩所受用，無盡若虛空，施獲如是果，增長無休息），再帶到叢林、河池行施。

依此精神，施食之物祈請 如來變食之後，由主法法師祝願（口出祝禱詞），再由行者持到施食之處，允為合理；另，儀式的主從關係也回歸佛世精神，供佛為主，施食是附屬，故由主法法師口誦祝詞禱之，圓滿法事儀軌。

施食作業回歸莊嚴簡要

服色，應自莊嚴。若非一般寺院的出家眾有僧服莊嚴，則施食人員應以服色自莊嚴；至於是否搭衣，可視道場或場合決定。

出食時間，在唱誦「※ 佛力變現 普施有情」偈句時，禮佛三拜之後，開始出食。

出食位置，應在香案桌的近處（香案桌的位置，應在佛前旁）。施食人員不需行一大段路，就可到達佛前旁的香案桌，直接端取整盤食物，攜到主法法師前祝願，再帶出去施食。

施食時，作意是以悲心相應的慈悲來施食（不須打任何手印或手勢）。又由於 釋迦如來應允鬼子母得受佛弟子施食，以及諸佛如來悲心普及一切有情，因此施食人員可誦偈兩首：(1)「大鵬金翅鳥，曠野鬼神眾，羅刹鬼子母，甘露悉充滿」，(2)「汝等有情眾，我今施汝供，此食遍十方，一切有情共。願以此功德，普及於一切，施食與有情，皆共成佛道」。

作業完成後，施食人員不須回到佛前的出食位。

撤食作業，由道場決定何時撤回施食。撤下的食物，古時是可置於泥地上、叢林下、河池內，實質上是繼續施予鳥獸蟲蟻；但現代道場不一定位於山林曠野，若效法古代作法，當會帶給鄰居困擾，但也不宜將施食作廚餘處理（佛弟子應當惜福），因此施食之物選擇帶香氣且不易快速腐敗之物，如此施食之後繼續施予鳥獸蟲蟻，允為理想。

有關香案桌及施食台

香案桌，是用來放置施食的食物，且爲了祈請佛菩薩變食，因此放在佛前的一旁，是合宜的。

施食台，也就是施食的位置。依唐朝義淨法師《南海寄歸內法傳》，天竺寺院施食鬼子母，「每於門屋處或在食廚邊」（門屋，即古時院落的第一進，也就是大門）³⁷。又，中國施食先亡時，施食人員攜食物至上座前（以片水灑並祝願），再帶到僻靜處（叢林下、河池內）布施野外鳥獸魚類旁生。承上可知，施食原本並未結合《齋佛儀》，是由施食人員直接將食物施於寺院邊區。到了後世，施食結合供佛及密教變食，施食台就直接設在佛殿外，施食人員可以在大眾梵唄時完成施食作業。

如今秉持 世尊及大乘慈悲精神，施食台可設在佛殿外，大眾供佛禮讚之後，祈請如來變現，施食有情、同入佛道。然今日位於都會的大樓道場亦多，可依古時施食精神、道場空間條件，選擇於頂樓、天井、陽台、或適宜之處施食。

另外需要特別提醒的是，目前一般施食台的台身，是鑄刻七佛佛號、或是「汝等鬼神眾，我今施汝供，此食遍十方，一切鬼神共。願以此功德，普及於一切，施食與鬼神，皆共成佛道。唵 穆力陵娑婆訶」，本質上較不如法。

建議未來若有寺院設置「施食台」時，(1) 可依本文所說，設在佛殿外，(2) 台身不宜鑄刻七佛佛號、密咒，這是由於佛號鑄刻在施食台的檯面下，比較不如法，且密咒本身意義不爲大眾所知，因此，可去除這密咒，並依 如來攝受眾生的悲心，將施食「鬼神」擴及所有「有情」，如「汝等有情眾，我今施汝供，此食遍十方，一切有情共。願以此功德，普及於一切，施食與有情，皆共成佛道」，即可圓滿。

³⁷ 「四合院建築的布局，是以南北縱軸對稱布置和封閉獨立的院落爲基本特徵的。按其規模的大小，有最簡單的一進院、二進院或沿著縱軸加多三進院、四進院或五進院。(…) 一般而言，大宅院中，第一進爲門屋，第二進是廳堂，第三進或後進爲私室或閨房，是婦女或眷屬的活動空間」。請參考：《何爲「四合院」》，網址：<https://kknews.cc/culture/oyrg6e6.html>，擷取日期 2020 年 9 月 28 日。

五、密教施食儀軌

在開始對密續咒語之辨別與討論之前，前文先釐清了《佛前大供》所牽涉的中國施食儀軌的來源。經查該儀軌始自唐朝譯出的密教部典籍密續，如前所說，施食儀軌在佛世時並沒有繁複的儀軌，但這並不妨礙此處的探討，因為可由此文的解析來釐清佛意，並且建立一個合乎佛法慈悲攝受有情的儀軌風貌。同時，由於施食也牽涉到目前許多佛門儀軌，所以這個討論是個很好的開端。

施食儀軌——不空所譯密續為本源

唐朝大量翻譯的密續中，有關施食部分最早可見唐朝譯師實叉難陀（公元 652 年—710 年）的《佛說救面然餓鬼陀羅尼神咒經》一卷（古字「然」通「燃」），另一異譯本則是由後來密教不空法師（公元 705 年—774 年）所譯的《佛說救拔焰口餓鬼陀羅尼經》。這兩部密續內容稍有不同，然皆敘述同一個密教施食的緣起故事；兩部密續皆可於現在中華電子佛典搜尋得到。這兩部密續譯本可說是相當清楚說明了施食，因此可視為密教施食的典籍，其中不空譯出的內容又較實叉難陀版本完整，因此可看到比較完整的《施食真言》咒語內容。

這兩部譯本的敘事是：阿難尊者在夜裡遇到了一餓鬼，其名有「面然」和「焰口」兩個版本。他恐嚇阿難必須依言施食給許多野鬼以及仙人，否則阿難很快就會命終。阿難翌日請示如來，於是有了施食以及相關密咒的誕生。

由此連結，可以來看不空翻譯的四部有關施食的密續：前面提及的《佛說救拔焰口餓鬼陀羅尼經》之外，還有《瑜伽集要救阿難陀羅尼焰口軌儀經》、《瑜伽集要焰口施食起教阿難陀緣由》以及《施諸餓鬼飲食及水法》。這些密續如果以最早實叉難陀法師翻譯的年代來看，他是在武則天證聖元年乙未（公元 695 年）先開始翻譯《大方廣佛華嚴經》，到聖曆二年（公元 699 年）才譯完，因此這施食密續譯為中文的時間應在此之後。由上可研判這施食密續出現在天竺的時間約在七世紀末，流傳到西域，而為當時在西域的實叉難陀法師所知。然而這類施食的密續並沒有停

止發展，大致可知持續編纂到八世紀，這使得不空法師到天竺尋找密續時，發現施食部分有了更多的增廣。不空法師本是協助金剛智法師翻譯密續，後來他遊學於天竺，在唐玄宗李隆基天寶五年（公元 746 年）回到長安以他為主譯，從事密續翻譯，如是至於唐代宗李豫大曆年間。以署名「唐三藏沙門不空奉詔譯」來看，有《瑜伽集要焰口施食起教阿難陀緣由》和《瑜伽集要救阿難陀羅尼焰口軌儀經》，這應該是不空法師比較早期的譯著。至於不空法師住到大興善寺是唐肅宗李亨至德二年（公元 757 年），等到唐代宗李豫永泰元年（公元 765 年），李豫授予不空法師特進試鴻臚卿，賜號大廣智三藏；因此以「特進試鴻臚卿」署名來看，這《施諸餓鬼飲食及水法》和《佛說救拔焰口餓鬼陀羅尼經》是不空法師後期翻譯的密續。

其中，《瑜伽集要救阿難陀羅尼焰口軌儀經》囊括了這故事、緣起、儀軌、密咒，中國佛教法師也因此從此逐漸擷取當中的密咒，逐次建立法會之施食儀軌，形成了著名的「放焰口」、「蒙山施食」，甚至本文前已討論的「佛前大供」。這可說都是依不空所譯的密續《瑜伽集要救阿難陀羅尼焰口軌儀經》而建立的，也可說不空在《瑜伽集要救阿難陀羅尼焰口軌儀經》提及的手印及其對應的真言非常繁多，令中國法師們產生了迷惑所致：

1. 「破地獄印」以及其「（破地獄）真言」
2. 「召請餓鬼印」以及其「（召請餓鬼）真言」
3. 「召罪印」以及其「召罪真言」
4. 「摧罪印」以及其「摧罪真言」
5. 「定業印」以及其「淨業真言」
6. 「懺悔滅罪印」以及其「懺悔真言」
7. 「妙色身如來施甘露印」以及其「施甘露真言」
8. 「開咽喉印」以及其「開咽喉真言」
9. 「發菩提心印」以及其「（發菩提心）真言」

10. 「受三昧耶戒印」 以及其 「受三昧耶戒真言」
11. 「無量威德自在光明如來印」 以及其 「施食真言」
12. 「無量威德自在光明如來印」 以及其 「變食真言」
13. 「普供養印」 以及其 「（普供養）真言」
14. 「奉送印」 以及其 「（金剛解脫）真言」

由於這和中國佛教本來不重視世間咒語全然不同，因此有需要針對不空所譯的施食密續來作探討。

（一）密續施食之緣起

佛門施食「瑜伽焰口」的源頭，在此以不空譯本《瑜伽集要救阿難陀羅尼焰口軌儀經》來探討，此處節錄一小段來作分析，先說密教施食緣起的故事：

【爾時，阿難獨居靜處，念所受法。即於其夜三更已後，見一餓鬼名曰「焰口」，其形醜陋，身體枯瘦，口中火然，咽如針鋒，頭髮擊亂，牙爪長利，甚可怖畏；住阿難前，白阿難言：「汝卻後三日，命將欲盡，即便生於餓鬼之中。」

是時，阿難聞此語已，心生惶怖，問餓鬼言：「大士！若我死後生餓鬼者，我今行何方便得免斯苦？」

爾時，餓鬼白阿難言：「汝於來日晨朝，若能布施百千那由他恒河沙數餓鬼飲食、并餘無量婆羅門仙、閻羅所司業道冥官，及諸鬼神先亡久遠等所食飲食，如摩伽陀國所用之斛，各施七七斛飲食，并為我等供養三寶；汝得增壽，令我等輩離餓鬼苦，得生天上。」

阿難見此焰口餓鬼，身形羸瘦枯焦極醜，口中火然其咽如針，頭髮擊亂，毛爪長利；又聞苦語，甚大驚怖，身毛皆豎。

即至晨朝，從座而起，往至佛所，右遶三匝，頂禮佛足，身體戰慄而白佛言：「大悲世尊！願救我苦！所以者何？昨夜三更經行靜處念所受法，見焰口鬼而語我言：『汝過三日，必當命盡，生餓鬼中。』我問鬼

言：『云何令我得免斯苦？』餓鬼答言：『汝若能施百千萬億那由他恆河沙數無量餓鬼、婆羅門仙、閻羅所司業道冥官、及諸鬼神侍從、眷屬先亡久遠，平等普施餓鬼飲食。汝等增壽。』」白言：「世尊！云何能辦無量飲食充足？」】³⁸

此從上文來看其背離佛法之處：

1. 阿難身爲 釋迦如來的侍者，有正知正見，又是斷盡三縛結的聲聞初果，結果這位餓鬼罔口全然擱置佛法，卻來強說阿難一定會「三日後死墮餓鬼道」。這違背了 佛所說聲聞初果永不墮惡道：餓鬼、畜生、地獄道，顯然這部密續所說不是佛法，純屬杜撰。
2. 這位餓鬼既然是「大士」，即地上菩薩，必然會說如理之法，亦必具有世間福德，不可能成爲缺食的餓鬼。然文中爲何未見「大士」說出阿難墮入鬼道的任何前因呢？爲何未教導阿難如何清淨懺悔、消除過去所造業障呢？
3. 來者既是「大士」，即使示現爲餓鬼，也必有地上菩薩持十無盡願的慈悲及證德，令見者歡喜。爲何阿難卻是「惶怖、驚怖、戰慄」呢？
4. 假如侍者阿難會墮入餓鬼道，則 釋迦牟尼佛必定早知並爲作種種方便，以解決其困難之境，何待餓鬼現身之後，而方爲阿難說之？
5. 該「大士」要求阿難以施食功德脫離餓鬼果報，然阿難尊者作爲本師釋迦牟尼佛的侍者、又誓願護持法藏、平時又利樂眾生，如是功德難可計算，何須另行建立一奇特之「布施」才能免墮餓鬼道？這並無道理可言。
6. 承上，「大士」要求的布施對象是無數恆河沙的餓鬼、婆羅門仙人……，然而爲何不是對諸佛菩薩來行供養？以供養功德而論，即使是對本師 釋迦牟尼佛座下的聲聞聖眾弟子來作供養，都比如是對凡夫貧窮田來得殊勝；因此爲何要特別將對象設定爲別於佛道之外道修持的婆羅門以及仙人呢？爲何不是對賢聖僧行供養呢？

³⁸ (CBETA, T21, no. 1318, p. 468, c25-p. 469, a11-20)

再從三乘菩提，來看文本不合邏輯之處：

1. 睽諸二乘正理，阿難尊者已斷三縛結，斷除我見，至少是聲聞初果。當知聲聞初果必定生天，如何還有餓鬼道之受報？密續如何扭曲佛法而說「三日後墮入餓鬼道」之理？
2. 大乘經典《妙法蓮華經》中，釋迦如來說阿難尊者已經無量劫來修學大乘法，將來可以成佛，並且是諸聖弟子中最早成佛者；且阿難尊者對三界六道輪迴之理、以及因果業道無有迷惘，如何可能被此餓鬼道眾生一嚇就心驚膽跳？甚至越看對方身相越怕、最後「身毛皆豎」，這沒有道理。
3. 又以〈華嚴部〉之《大方廣如來不思議境界經》述說大乘菩薩因緣時，提及阿難尊者久修六波羅蜜、已近佛菩提：「復有無量千億菩薩，現聲聞形，亦來會坐。其名曰：舍利弗、大目犍連……阿難、提婆達多、跋難陀等，而為上首。皆已久修六波羅蜜，近佛菩提，為化眾生，於雜染土現聲聞形。」³⁹ 顯見阿難尊者實際是大菩薩示現為聲聞身，絕非等閒。而此密續卻將阿難尊者當作隨意可以欺罔的眾生，如何成理？

以上所論，可知這《施食真言》出處的密續，必是密教偽作佛經，其內容無一可信。施食乙事若是這麼重要，阿難尊者必在集結《阿含》時提出，不必待一千多年之後，才由密教產出密續說明。

（二）密續規範：施食者須是受過灌頂之密教上師

密續以「施食真言」召請諸佛菩薩加持，布施救濟餓鬼有情眾，這樣的心地不好嗎？請見不空所譯的密教真意：《瑜伽集要救阿難陀羅尼焰口軌儀經》卷一：【佛告阿難：「若欲受持『施食之法』，須依瑜伽甚深三昧阿闍梨法；若樂修行者，應從瑜伽阿闍梨，學發無上大菩提心，『受三昧戒』，入大曼拏羅，得灌頂者，然許受之；受大毘盧遮那如來『五智灌

³⁹ (CBETA, T10, no. 301, p. 909, a24-29)

頂』，紹阿闍梨位，方可傳教也。若不爾者，遞不相許。設爾修行，自招殃咎，成盜法罪，終無功效！若受灌頂，依於師教，修習瑜伽威儀法式，善能分別了達法相，故名『三藏阿闍梨』，方得傳斯教也。」⁴⁰

上述密續文字明言，凡是自學施食者，都犯盜法罪，施食無效。這密續規定施食的法師都必須先受密教三昧耶戒（此處寫「三昧戒」），進入大曼荼羅（即是壇場，此處的「入大曼拏羅」），受密教灌頂，紹繼密教上師位；這樣修學無上瑜伽有成者，才可成為密教的「三藏上師」（阿闍梨），才可行施食法。

因此根據這密續的規定，一切施食的學人都必須修學密教法，然中國道場實際是大乘道場，並非是密教道場，凡是口誦相關的施食密咒等等，都變成了盜法罪？本身也不是修學密教者，無受四歸依、三昧耶戒、密教瑜伽灌頂，因此所行的施食依密續單方面之說法，全都無效，而且是非法。然古來即有施食，但沒有這麼多繁複的咒語；因此若要堅持施行密咒者，便得依密咒之原來出處——密續之規定，必須尋找密教上師，受四歸依、三昧耶戒、瑜伽灌頂，如是都違背了佛法。佛法是清淨三歸依、五戒、菩薩戒，遠離淫欲；灌頂則是十地法王子位受職時，方受諸佛如來放光灌頂，迥異密宗。

因此這施食密咒的密續規定，皆是在表白：施食是密教法，不是佛法布施波羅蜜的勝法，任何學人都必須來禮敬密教上師，才能夠施食；這樣形成了四歸依，而變更了佛法的三歸依。如是籠罩的結果，使明朝蓮池法師也因此困惑而不敢改訂。而且，密續所說施食的目的是要將佛教學人轉變來歸依密教，施食者必須受密教上師所傳授的三昧耶戒，一生以密教上師馬首是瞻；以後還得入密教壇場受無上瑜伽灌頂，即男女雙修，如是令佛教學人降伏歸順於密教，而不再是佛弟子，這才是該密續包裹施食法的本意。

⁴⁰ (CBETA, T21, no. 1318, p. 469, c16-25)

(三) 不空譯本的《施食真言》

不空譯本的《施食真言》，全文是：「次為汝等受三昧耶戒印。以二羽縛忍願申如針，真言曰：『唵⁽³¹⁾三昧耶薩怛鑿^(二合)』。今為汝等受三昧耶戒竟，從今已去，能令汝等，入如來位，是真佛子，從法化生，得佛法分。次結無量威德自在光明如來印：左羽想持器，右羽彈忍禪，想於左羽掌中有一鑿字，流出種種無量甘露法食，即誦《施食真言》曰：『唵⁽³¹⁾薩𠵼怛他識多^(一)𠵼路枳帝鑿^(二)婆囉婆囉^(三)三婆囉三婆囉^(四)吽^(五)』』」⁴¹

此文字有二處值得注意：

- (1) 它的儀軌流程是，先受密教三昧耶戒印之後，才誦此真言。
- (2) 真言多了「鑿 婆囉婆囉」，至於其前後文字則跟現在佛門所誦的《施食真言》是一樣的。有關鑿字的意思，請見下文說明。

(四) 密續：先受密教三昧耶戒，方得施食

對於施食者必須受三昧耶戒，在此再作一說明。不空譯本的密續很清楚表示，在密教《施食》法之前，必須先歸依密教而受三昧耶戒。且須以密教三密法門之「手結印」代表「身密」，以「唵誦密咒真言」代表「口密」；然這些法門都不屬於真實佛教。顯而易見，其暗度陳倉的目的是藉由施食咒語，加入密教行門，將佛教學人轉成為密教學人。

密教之三昧耶戒咒語，在不空的《瑜伽集要救阿難陀羅尼焰口軌儀經》譯為「唵^(引)三昧耶薩怛鑿^(二合)」⁴²，在《施諸餓鬼飲食及水法》卷1則譯為「唵三摩耶薩怛梵」⁴³，在後世重集的《瑜伽集要焰口施食儀》卷1：「唵三摩耶薩埵鑿」⁴⁴。「唵^(引)三昧耶薩怛鑿^(二合)」，「三摩耶」就是「三昧耶」的異譯，「薩埵」、「薩怛」是「有情」的意思，不空實際上翻譯這密咒是有點隨心所欲的，他有許多譯法，多少是故弄玄虛；茲不列舉。這整句「三摩耶薩埵」的意譯是「受三昧耶戒的有情」，意思是要大

⁴¹ (CBETA, T21, no. 1318, p. 471, b13-23)

⁴² (CBETA, T21, no. 1318, p. 471, b15)

⁴³ (CBETA, T21, no. 1315, p. 468, a13)

⁴⁴ (CBETA, J19, no. B047, p. 210, a24)

眾走向密教而成爲「金剛薩埵」，而不是走向「菩提」成爲「菩提薩埵」——菩薩。

綜合上述，其意思是：與會大眾，即使是來受施的餓鬼、鬼神等等都必須受密教的三昧耶戒，歸依密教。這就是該密續的宗旨。

（五）「鑿」隱示密教雙修行門

「唵三摩耶薩埵鑿」用來結尾的「鑿」，即是「鑿」。「鑿」，是密教的金剛五字「阿鑿覽哈欠」之一。

密續《佛頂尊勝心破地獄轉業障出三界祕密三身佛果三種悉地真言儀軌》卷1：「阿，金剛地部一（阿字作地觀金剛座觀，形四角色黃，大圓鏡智又名金剛智）。

鑿，金剛水部二（鑿字作水觀蓮華觀，形如滿月色白，妙觀察智，又名蓮華智亦轉法輪智）。

覽，金剛火部三（覽字作日觀形三角色赤平等性智，亦名灌頂智）。

哈，金剛風部四（哈字作月觀，形如半月色黑成所作智，亦名羯磨智也）。

欠，金剛空部五（欠字作空觀，形如滿月，色種種法界性智）。

『地水火風空』五輪之種子，『阿鑿覽哈欠』五字，有地輪，地輪之上有水輪，水輪之上有火輪，火輪之上有風輪，風輪之上有空輪，空輪之中想憾字，其如深玄色，漸舒廣成，風輪上想鑿字變成水輪。」⁴⁵

「阿鑿覽哈欠」中的「鑿」，表面上的說明，是指金剛部的水輪，代表「地水火風空」的「水大」。實際上的意義，是隱晦暗合密教的秘密法：行者觀想時，頭頂上的雙身佛交合，流出男女淫液，從行者頭上流灌而下。若行者具格實修密法時，其明點（即精液，其色爲白）從顛頂下方一滴一滴釋出，下行到中脈，稱爲月亮之路；從頭頂時的新月漸漸盈滿，

⁴⁵ (CBETA, T18, no. 906, p. 912, c17-26)

待明點行至男根前端時不搖不動，是為滿月；此時反向上行，由於行者不得漏出精液，因此滿月長盛，上行至眉間輪，圓滿行門（並且男根必須全程翹然）。

密續以此「鑿」的字面意義「流出」，表示「流出施食」、「流出甘露」、「流出功德」等等，實際上連結的是密教的灌頂行門，與真正佛法並不相干。

（六）金剛水大「鑿」即密教蘇悉地功德成就

「阿鑿覽哈欠」在密教特別闡釋密咒的蘇悉地中，也有緊密的連結關係，如唐朝《密續》譯師善無畏譯的《佛頂尊勝心破地獄轉業障出三界祕密陀羅尼》卷一：

「**阿鑿覽哈欠**（是上品悉地真言也，以前五三印真言，順一遍逆一遍，次順旋轉四遍，次逆旋轉四遍，此即利益一切眾生皆以悉地義也）是名『祕密悉地』，亦名『成就悉地』，亦名『蘇悉地』；『蘇悉地』者，遍法界也，成就佛果，證大菩提，法界祕密言，光明遍滿，唯佛與佛能入此門，緣覺聲聞不能照，此亦名『祕密悉地』。若誦一遍，當如轉藏經一百萬遍。出悉地從足至腰，入悉地從臍至心，祕密悉地從心至頂，如是三悉地，出悉地，化身成就；入悉地，報身成就，祕密悉地蘇悉地，法身成就，即是三種常身正法藏。」⁴⁶

這三種悉地，代表了密教自己所以為的三身成就。又，密教以唸誦一遍，當作取代佛教藏經唸誦一百萬遍，代表了密教取代佛教的野心。

總結來說，密續《瑜伽集要救阿難陀羅尼焰口軌儀經》的《施食真言》包裹密教的三昧耶戒暗度陳倉。包括以密教五字「阿鑿覽哈欠」之一的「鑿」代表密教水大，以此作為證得殊勝的悉地，推廣其密教施食。

⁴⁶ (CBETA, T18, no. 907, p. 915, b19-28)

六、原有供佛之咒語，及其梵文意義

《佛前大供》的咒語，包含了四個咒語：《施食真言》、《甘露水真言》、《普供養真言》、《天廚妙供》。

(一) 咒語之梵文意思

除了《天廚妙供》是咒語音譯加上清楚的中文文字之外，其他《真言》都是直接使用梵文音譯。在此先舉示其梵文意義⁴⁷：

1. 《施食真言》

	羅馬拼音	意義
曩謨	namah	歸命、敬禮
薩嚩	sarva	全部的、一切的
怛他誡多	tathagata	如來
嚩嚩枳帝	avolokita	現見、觀見
唵	om	極讚、發語詞
三跋囉	sambhara	功德、莊嚴
三跋囉	sambhara	
吽	hum	(法螺) 遍響

2. 《甘露水真言》

	羅馬拼音	意義
曩謨	namah	歸命、敬禮
蘇嚩婆耶	surupaya	可愛妙色
怛他誡哆耶	tathagataya	如來
怛姪他	tadyatha	即說咒曰、即是
唵	om	極讚、發語詞
蘇嚩	sru	(甘露) 流出，(或妙色身)

⁴⁷ 【參考資料】

1. 梵漢佛教語大辭典 林光明 編著
2. 梵漢大辭典 林光明 編譯 (應譯自梵和大辭典)
3. 佛教漢梵大辭典 平川彰 編著
4. 漢梵咒語大講堂 <http://sc-mantra.org/modules/Video/News.html>
5. 梵文常用咒語彙編 黃力查 編譯

蘇嚕	sru	(林光明認為是 surupa 的縮寫，妙色身)
鉢囉蘇嚕	prasru	(甘露) 充滿流出，(或充滿妙色身)
鉢囉蘇嚕	prasru	(林光明認為是 pra-suru 的縮寫，充滿妙色身)
娑婆訶	svaha	結語詞、圓滿

3. 《普供養真言》

	羅馬拼音	意義
唵	om	極讚、發語詞
誑誑曩	gagana	虛空
三婆嚩	sambhava	出生(梵漢大辭典：有性交的意思)
伐日囉	vajra	金剛杵
斛	hoh	(同呼)

4. 《天廚妙供》中的梵語音譯咒語

	羅馬拼音	意義
戶唵	hoh-om	極讚、發語詞
蘇嚕	sru	(甘露) 流出
薩哩嚩	sarva	全部的、一切的
怛他阿誑多	tathagata	如來
怛你也他	tadyatha	即說咒曰、即是
蘇嚕	sru	(甘露) 流出
娑嚩訶	svaha	結語詞、圓滿

(二) 《施食真言》之甘露及手印真意

不空譯的密續《瑜伽集要救阿難陀羅尼焰口軌儀經》

《施食真言》的出處，是《瑜伽集要救阿難陀羅尼焰口軌儀經》《瑜伽集要救阿難陀羅尼焰口軌儀經》卷 1：「次結無量威德自在光明如來印左羽想持器，右羽彈忍禪，想於左羽掌中有一鏤字，流出種種無量甘露法食，即誦〈施食真言〉曰：唵^(引)薩嚩怛他誑多^(一)嚩路枳帝鏤^(二)娑囉娑囉^(三)

三婆囉三婆囉_(四)吽_(五)」⁴⁸。

密續的鑠字本身是有流注這男女雙身合修之姪液之意，如前所說。因此這時密教行者唸誦此密咒中所說的一切如來，是觀虛空中有無數男女雙修像的密教如來，各各都是擁抱明妃，行結跏趺坐。所以，實際「禮敬如來」，在其意念觀想下，實際是污辱十方如來。

(三) 《甘露水真言》之甘露及手印真意

不空譯的密續《瑜伽集要救阿難陀羅尼焰口軌儀經》

《甘露水真言》的出處，同樣可見於不空譯的密續《瑜伽集要救阿難陀羅尼焰口軌儀經》，卷一：「次結《妙色身如來施甘露印》，即以左羽轉腕向前力智作聲《施甘露真言》曰：『曩謨素嚕播耶_(一)怛他誡哆野_(二)怛爾也_(三)他唵_(四)素嚕素嚕_(五)鉢囉_(二合)素嚕_(六)鉢囉_(二合)素嚕_(七)娑嚩_(二合)賀_(八)。』

誦真言時，想於忍願上有一『鑠』字，流出般若甘露法水，彈洒空中，一切餓鬼異類鬼神普得清涼，猛火息滅，身田潤澤離飢渴想。」⁴⁹

基本上，這密咒很常見於密續，如唐朝跋馱木阿譯的《佛說施餓鬼甘露味大陀羅尼經》卷一：「即說《咒水陀羅尼》，咒曰：『那謨 蘇盧婆曳_(一) 怛伽他哆耶_(二) 怛鐵他_(三) 蘇嚕蘇嚕_(四) 波囉蘇嚕 莎婆呵_(五)』」⁵⁰。

依照不空譯的密續文本，布施甘露時，是以手印配合真言。手印是所謂的《妙色身如來施甘露印》；至於甘露，可就是重點了，因為這真言的名稱叫作《施甘露真言》。所以，「素嚕」或「蘇嚕」，意思應該是指稱「甘露」。

又，密教以手指當作波羅蜜法，因此用兩根手指頭當作「忍、願」，再觀想一個「鑠」字，也就是水大，流出甘露。然須知，密教所謂甘露與真正佛教的甘露法水，相差十萬八千里。密教甘露，實際是指秘密灌頂時，男女交合流出的淫水。密教行者觀想或實修時，在男女交合之際，必

⁴⁸ (CBETA, T21, no. 1318, p. 471, b19-23)

⁴⁹ (CBETA, T21, no. 1318, p. 470, c13-20)

⁵⁰ (CBETA, T21, no. 1321, p. 485, c16-19)

須「忍」精不射，以男根吸取女精入己身，和合成爲所謂的紅白甘露，上下通流全身。

故知，以此觀想出來的男女紅白甘露，普「願」廣施一切有情，意思就是爲一切有情隨許灌頂，爲他們鋪陳方便道，未來也成爲密教行者，修密教法。

不空譯的密續《施諸餓鬼飲食及水法》

不空譯的密續《施諸餓鬼飲食及水法》卷一，又稱此《真言》爲《蒙甘露法味真言》，手印是「施無畏印」⁵¹。又，密教用來祭祀鬼神的五甘露是：「酒、男精、女血、大便、小便」，亦即密教的甘露是不淨物。

真正佛法的甘露是無上妙法，使人證得聲聞果、緣覺果或佛菩提果。密教所行與佛法大相逕庭，因此，捨棄密續中的密咒，可遠離密教不淨。

（四）《普供養真言》出自密續

《普供養真言》，在密教不空譯師所譯的密續《瑜伽集要救阿難陀羅尼焰口軌儀經》卷一：「次結《普供養印》，作金剛合掌，置印當心，真言：『唵(引)誡誡曩 三婆嚩 嚩日囉(二合)斛』。」⁵²

這顯示出，《普供養真言》也是來自同一部密續，即不空譯的《瑜伽集要救阿難陀羅尼焰口軌儀經》。既是同一出處，則其密教意涵當無歧異，且此「嚩日囉」（伐日囉）是以男女雙修之男子性器官稱爲「金剛」。這咒語本身就是密教行雙身法的咒語，此處就不再多作探討。

又，此真言又稱爲《大虛空藏菩薩真言》。

（五）《天廚妙供》之探討

宋、元、明朝的《天廚妙供》文本

宋朝永明壽禪師之《三時繫念儀範》卷一：「禪悅酥醅 造出天廚供

⁵¹ (CBETA, T21, no. 1315, p. 467, b7)

⁵² (CBETA, T21, no. 1318, p. 471, c26-27)

成道當初 牧女前來送 老母曾將 托在金盤奉 獻上如來 大覺金仙眾 南無
禪悅藏菩薩摩訶薩 (三稱舉諸如來名回向)」⁵³

元朝中峰禪師之《中峰三時繫念儀範》：同上⁵⁴。

明朝蓮池法師之《雲棲法彙》卷二：「乳酪醍醐 造出天廚供 成道當
初 牧女前來送 老母曾將 托在金盤奉 獻上如來 賢聖無邊眾 南無禪悅藏
菩薩摩訶薩 (三稱)」⁵⁵。

目前教界《佛前大供》的《天廚妙供》版本是：「天廚妙供 禪悅酥
陀 戶唵 蘇嚕 薩哩嚩 怛他阿識多 怛你也他 蘇嚕 娑嚩訶 南無禪悅藏菩
薩摩訶薩 摩訶般若波羅蜜」。

中文字義，並無錯謬之處；只是在 cbeta 中華電子佛典中，並沒有找
到相關的出處。此中的梵音譯咒，從宋元明三代的《天廚妙供》中文偈句
本身來推斷，應是無疑慮。⁵⁶ 然另一方面，從佛法的修行來說，清淨梵咒
的意義應是欲令有情有清明的意念，少墮於貪瞋癡三毒之中。如此道理，
即不須誦念梵咒，且更應在日日六時中照看自己的心地，修除業障。如此
即是比誦咒更有意義的真實修行。

⁵³ (CBETA, X74, no. 1465, p. 65, b1-4 // Z 2B:1, p. 65, a7-10 // R128, p. 129, a7-10)

⁵⁴ (CBETA 2020.Q1, X74, no. 1465, p. 65b1-4 // R128, p. 129a7-10 // Z 2B:1, p. 65a7-10)

⁵⁵ (CBETA, J32, no. B277, p. 581, b21-23)

⁵⁶ 如是推斷清淨梵咒，望諸賢能作更多方便，令與會大眾心得清淨；然新版《佛前大供》已可達成此目的，因此此
《天廚妙供》就無需繼續採用。

七、《瑜伽焰口》、《蒙山施食》及放焰口等

（一）《瑜伽焰口》與《蒙山施食》以密續為根本

就現在廣行佛門中的超薦儀軌而言，最著名的是元朝中峰明本禪師提倡的《三時繫念》，超度亡者往生極樂世界。儀軌內文絕大多數是中文。第一時畢結尾處的《變食真言、甘露真言、普供養真言》，則是梵文音譯的咒語，如前所引皆非清淨佛法。由於元明清三代是喇嘛教（密教）在中國大行其道的時期，加劇了密續、密咒、密教進入佛法法會儀軌的力道，使得今日許多儀軌都充滿密咒，遠離了佛世時的清淨法。

依據密續，「密教無上瑜伽焰口」的主法者都必須是密教金剛上師，亦即受過密教無上瑜伽灌頂者才能如法的「施食」。

這樣的「瑜伽焰口」全是在施行密教的三密法門。主法的密教上師觀想本尊與其明妃雙雙撒下甘露水（淫液）莊嚴法會現場時，真正的佛菩薩如何可能降臨現場呢？既然佛菩薩不現身，施食咒的內涵又會使餓鬼眾慾火焚身，諸餓鬼道有情又如何能得到救拔呢？

密教灌頂的實際內容今已都攤在陽光下，例如宗喀巴的《密宗道次第廣論》第十三、第十四章，皆是在欲界的男女性愛上極度纏縛，甚至全不顧及世間倫常，如以弟子家中女眷為女色，如是性供養密教上師；又再令弟子與其女眷，如母、姊妹、女兒等行男女雙修，其嚴重違背中國三綱五常倫理，自是違背佛法的清淨教誨。所以這些儀軌應該還給密教所謂的「金剛上師」，而一切佛教法師以及學佛人則應遠離才是。

中國的《蒙山施食》既然導源於不空所譯的密續，現代佛教應正本清源，對密續作出簡擇，這樣便不會在施食時，連結到密教的不清淨法。

至於法界本就有施食法，佛菩薩慈悲及於一切有情，本來就依本願力施濟眾生。因此以如法的儀軌（無須任何密咒），即可感應佛菩薩神力變食加持，施濟有情拔諸眾苦。

（二）出自唐朝不空所譯密續的其他真言

不空所譯的密續《瑜伽集要救阿難陀羅尼焰口軌儀經》，帶出了中國的施食密咒化的根本起源，所影響的不只是午供，而且由此產生了「放焰口」以及「蒙山施食」。這密續所提及的密教手印與其對應的真言，數量並不少，如本文「五、密教施食儀軌」臚列的「破地獄印以及其真言」、「召請餓鬼印以及其真言」一直到「普供養印以及其真言」、「奉送印以及其真言」均屬之。

這些都是因為這密續不空譯本所導致的，因此中國佛教就受到這密續的巨大影響。相關的密續繁多，茲不列舉。

八、結論

《施食真言》、《甘露真言》、《普供養真言》等真言密咒的出處是密續，夾雜許多密教色彩不清淨句。密續所主張的施食儀軌，意涵均違背佛教的清淨三歸依，亦嚴重違背解脫道、佛菩提道，使得主法者、供養者、受供者都變成歸依密教；然而佛教法師只要沒有入密教的四歸依、且並未受持密教的三昧耶戒，以及沒有依宗喀巴所說的男女雙修灌頂（時輪灌頂）受密教的無上瑜伽灌頂，則不具密宗施食的條件。然而這些意涵與法式都是印度坦特羅密教所為，其中男女雙修含有了古時性愛之憧憬，以及我見我所貪愛之粗重纏縛，絕對不應出現於清淨齋佛供佛的法會上。

因此，這裡將《真言》與密續分開，個別探討。將密續不如理之處，向佛教界說明清楚，使大家知所依歸，遠離不清淨作意。

《佛前大供》本儀部分也將佛菩薩稱請作了比較清淨的調整，回復了比較簡單隆重的方式，未來可能還可以更簡易的方式來處理。

在此新勘定的《佛前大供》所提出的中文化，可令參與供佛法會儀軌中的每一個人都有清楚的意象，清楚領解對十方諸佛、本師 釋迦牟尼佛的頌偈表達出來的恭敬與讚歎、以及對佛力加持變現施食來令施食圓滿，令大眾都能受用的心思。

因此這三個方向是本次新《佛前大供》之不同於以往之處，也以此能令大眾耳目一新，更得契入佛法，以此荷禱。

更正與補充

一、讚頌佛菩薩之順位調整

〈佛前大供〉的諸佛菩薩順位，一般是從華嚴三聖的面向來排序：以左右大脇士文殊師利菩薩、普賢菩薩為首，觀世音菩薩次之。

若從這娑婆世界的教主 釋迦牟尼佛是古佛再來的面向來看，來此世界協助教化眾生的諸大菩薩必定均與 釋迦牟尼佛有極甚深的往劫因緣，為報佛恩之故，成佛之後倒駕慈航來此護持 釋迦如來的正法。所以讚頌諸大菩薩時，順位上的考量不但應該含攝大菩薩於此法界所代表的行門（大智、大悲、大行），也包含祂們感念過去生受化主 釋迦古佛教導而成佛之恩情。理上佛佛道同，事則有先後彼此之因緣，是故依諸大菩薩與化主 釋迦古佛之往劫因緣、其攝受大眾的行門以及與此界眾生的因緣，調整排序為：第一順位，大智 文殊師利菩薩；第二，大悲 觀世音菩薩，第三，大行 普賢菩薩。

再從佛法悲智雙運的面向來說，是以大智 文殊師利菩薩、大悲 觀世音菩薩兩位菩薩來代表諸大菩薩。順應如是因緣，將〈佛前大供〉中的菩薩順位調整為以此二位大菩薩為首，亦是合乎佛法道理。

再從與此界眾生因緣的面向來看：佛世時，文殊師利菩薩、觀世音菩薩協助處理菩薩僧團事務（彌勒菩薩則協助處理現出家相的佛弟子之事務），文殊菩薩又是 釋迦如來的法王子，地位極為殊特。又，兩位大菩薩的道場都在南閻浮提，且與中國人都有很深厚的因緣：文殊師利菩薩的道場在中國清涼山（今天山西的五臺山）；觀世音菩薩道場亦在此南閻浮提洲的南印度補陀落伽山（Potalaka），後來示現在中國浙江舟山群島的普陀山，即著名的不肯去觀音院的緣起。

又，中國是有大乘氣象的國度，菩薩乘的學人陸續生在中國，親證佛法、護持佛法，因此與 文殊師利菩薩非常相應，故禪宗般若智慧法門在中國大行開展。又，文殊師利菩薩是七佛之師，智慧不可思議，《維摩詰經》中記載唯有 文殊師利菩薩堪與 維摩詰居士酬對，而教導 善財童子五十三參、八歲龍女成佛者也是 文殊師利菩薩，因此以 文殊大士代表智慧第一。文殊師利菩薩發願為未來諸佛之師，所以一切眾生受菩薩戒入三賢位時，文殊菩薩是受戒會場的羯摩阿闍黎上師，與我們的因緣非常深厚。

又，中國素有悲天憫人的情懷，跟 觀世音菩薩的法門非常相應，古來感應不盡其數。〈觀世音菩薩普門品〉與《佛說阿彌陀經》自古以來廣為流傳，多有國人念誦以為日課，是以有「家家觀世音，戶戶阿彌陀」之美譽。又，《心經》的內涵亦是 觀世音菩薩（又譯為 觀自在菩薩）對人們的教誨，古來中國許多人家的廳堂都懸掛《心經》，古今臨摹抄寫不盡其數，乃至〈大悲神咒〉感應亦無數。足見 觀世音菩薩與南閻浮提眾生的因緣非常深厚。

文殊師利菩薩、觀世音菩薩與娑婆世界法主 釋迦牟尼佛過去往劫的因緣如是深厚，且與中國人因緣非常深厚，所以基於以上面向，以因緣、以行門，列此二位大菩薩於首位。

二、主法施食祝禱詞

〈佛前大供〉的主法施食祝禱詞，原本是建議照錄唐朝義淨法師《南海寄歸內法傳》書中偈句，然由於文字晦澀，若欲在法會中採用此段祝禱詞，恐怕法會現場大眾聽聞主法菩薩法師唸誦時，不易隨聞即得理解；此外，此祝禱詞實際上是由兩段不同內涵的文字組合起來的，前半段是對受施者的祈願，後半段是說明施食者所得的福德果報，然兩者一前一後於同一偈中呈現，初聞者不易領解其意。因此若欲實施此祝禱環節，可截取原祝禱詞前半段的文意，用淺顯易懂的文句加以敷演解釋（七字六句），以利大眾聽聞就能直接理解主法法師所唸祝禱詞的意思，令會眾得以更為攝心。

義淨法師原文：

以今所修福，普霑於鬼趣，食已免極苦，捨身生樂處。

菩薩所受用，無盡若虛空，施獲如是果，增長無休息。

可調整為：

以此供佛諸功德，迴向受施有情眾，

鬼道畜生免饑苦，心開意解離惡趣，

往生善處修福慧，蒙佛接引生淨土。